

32-49
missing roll
inclusive

ख्यातिवादः

श्री शङ्करचैतन्यभारतीविरचितः

ग्रन्थकृतैव संशोधितः

THE

KHYĀTI-VĀDA.

by

S'ĀNKARA CHAITANYA BHĀRATĪ

Edited by

S'ĀNKARA CHAITANYA BHĀRATĪ

with a Foreword

by

M. M. Pt. Gopinath Kaviraj

1935.

FOREWORD

The problem of Error, in its metaphysical, logical and psychological aspects, has been accorded a prominent place in every system of Indian Philosophy, both ancient and modern. The question has been discussed in each school from its peculiar standpoint and the view consistent with the standpoint boldly defended as against the various other views current in the schools. The history of Indian Philosophy records numerous theories on this vexed question, of which the anyathakhyati, the akhyati, the atmakhyati, the satkhyati, the asatkhyati, the sadasatkhyati and the anirvachaniyakhyati occupy the most prominent place. The Vibhramaviveka of Mandana Miśra briefly touched on some of these theories.

The following pages embody a new but original contribution on this subject from the viewpoint of Sāṅkara Vedānta. The author in the booklet passes in review the different theories of Error and points out the logical defects inherent in each. As he represents the monistic position of Sāṅkarācārya, almost every theory not consistent with his own has its share of sharp criticism.

The Anirvachaniyakhyati of Vedānta implies that the entire Universe is an appearance, unreal in content, projected by Reality and imposed on Itself through its own self-alienating Power, which though positive in nature is spoken of as indescribable on account of its being differentiated from Pure Reality on one hand and from Absolute Non-entity on the other. Reality is the back-

ground, so to say, of the play of its Power, which has a double aspect concealing as it were its unique substrate in one and revealing infinite varieties of phenomena in the other. The vedantic literature explains in different ways how this mysterious process in at all possible. The psychology and logic of Error in monistic Vedānta has to keep in view the basic peculiarity of the system and is therefore a study replete with great interest.

The doctrine of Adhyāsa, or erroneous superimposition which has found a brilliant treatment in S'āṅkarā's commentary on Brahma Sūtras and most of the subsequent works commenting on or based on it (e.g. Bhāmatī, Ratnaprabhā, Pāñchapādikā, Pāñchapādikā vivaraṇa, Vivaraṇa prameya saṅgraha etc.) accounts for the possibility of confusion between Self and Not-self, between Spirit and Matter and between the Eternal and the Temporal.

I hope the curious reader interested in philosophical studies will find in the booklet ample food for reflection.

Govt. Sanskrit College,
Benares.

GOPINATH KAVIRAJ.

विषय

पृष्ठ

मङ्गलम्	१
विप्रतिपत्त्युपयोगः	२
साकार ख्यातिविप्रतिपत्तिः	३
असत्संसर्ग ख्यातिविप्रतिपत्तिः	४
सर्वासत्ख्यातिविप्रतिपत्तिः	५
सत्ख्यातिविप्रतिपत्तिः	६
अख्यात्यन्यथाख्याति विप्रतिपत्तिः	७
अनिर्वाच्यख्यातिविप्रतिपत्तिः	८
अनिर्वाच्यख्यातिविप्रतिपत्त्यन्तरम्	१०
सदसत्ख्यातिविप्रतिपत्तिः	१४
साकारख्यातिनिरूपणम्	१६
साकारख्याति खण्डनम्	२१
असत्संसर्गख्यात्युपपादनम्	२४
भट्टजैनविज्ञानभिद्वमिमत् ख्यातिविवेचनम्	२५
असत्संसर्गख्यातिखण्डनम्	२७
सर्वासत्ख्यातिनिरूपणम्	२७
सर्वासत्ख्याति निरासः	३१
अख्यात्युपपादनम्	३५
अख्यातिनिरासोऽन्यथाख्यात्युपपत्तिश्च	४१
अन्यथाख्यातिनिरासोऽनिर्वाचनीयतात्युपपादनं च	४६
अनिर्वाच्यख्यातिप्रक्रियानिरूपणोपक्रमः	५६
अनिर्वाच्यख्यातौ गौरवोद्धारः	६७
श्रीनिम्बाकंवल्लभमाध्वादिसंमतख्यातिनिरूपणम्	७०
श्रीरामानुजामिमत्ख्यातिखण्डनम्	७२ -
उपसंहारः	७६

ॐ नमः परमात्मने ।

ख्यातिवादः

आकृतिं या निराकृत्य सच्चिदानन्दशब्दभाक् ।
सद्वचोभ्योऽधिगन्तव्या तां परां समुपास्महे ॥ १ ॥
सादरं तं नमस्कुर्वे विश्वरूपं तु भारतीं ।
पादाम्बुजेषु यस्यासन् शिष्यालयः समन्ततः ॥ २ ॥
ख्याताववापि यदगोहं मयात्र किञ्चित्
सन्दृश्यते मुनिपुणं परिग्रह्य सारम् ।
ज्ञानं रिरक्तिपति चेदनुमोदनीयः
कृत्यैतया मुकृतिभिः प्रकृतिं स्मरद्भिः ॥ ३ ॥
हेत्वात्मनाऽस्तु नवनीतमथापि नीतम्,
कार्यात्मना जनयितुं नहि यत्यते न ।
मृत्स्नामुपेत्य कलशो जनिमेतु लोके,
तां नैव वाञ्छति जनो जलहर्तुकामः ॥ ४ ॥
मायामालम्ब्य नृत्यच्छ्रुतिशिखरशतैर्ज्ञाप्यमानं परं यत्,
योगारूढैर्मुनीन्द्रैः परिहृतविषयैः काम्यमानं विमुक्त्यै ।
चित्तं चैतं च बुध्यद्विगतमलिनिमाभासमानं ब्रह्मच,
गोभिर्गोपैश्च नित्यं बलयितमपि न द्वैतमालम्बते यत् ॥ ५ ॥
प्रत्यहं तन्नमस्कुर्वन् शङ्करचेतनो मुनिः ।
भारतीपदमालम्ब्य भारतीदययाचितः ॥ ६ ॥
शास्त्रविस्तृतकान्तारे परिक्राम्यति यः सदा ।
मोदमानो विनोदाय लेखनीमुदतिष्ठिपत् ॥ ७ ॥

इह तावद्भ्रान्तिर्न कस्य जायते “स्थायौ मम चौरप्रतीतिः समजनि” इत्याऽऽभीरदारेभ्योऽनुभवात् तथापि परीक्षकैस्तत्र विप्रतिपद्यमानैर्लोकव्यवहारमनुबन्धानैः सा विविधमुपपाद्यतेऽतएव च तेषां विप्रतिपत्तिः संशीतिजननीभूयमनुभूय विचाराङ्ग-भावमश्नुते, विचारविनिर्वत्या हि संशीतिः विप्रतिपत्तिं विना न निर्वहतीत्याविचारारम्भमननुवर्तमानापि विप्रतिपत्तिः तदुत्पादनेनैव न्यायाङ्गमिति स्थितिः । तत्र च “सिद्धानुगममात्रं हि कर्तुं युक्तं परीक्षकैः । न सर्वलोकसिद्धस्य लक्षणेन निवर्तनमिति” नीति-मनुसरता इत्थमेवानुरूपं सर्वमपि निर्वक्तुमर्हम् येन सिद्धमेवा-नुरुध्येत नो चेत्सार्धजनीनमनुभवमन्यथा कुर्वता लक्षणादि-निर्माणेन स्वानभिज्ञतामवद्योतयता वादिना पराजितेन किमिति न भाव्यम्; एवं निर्वक्तुमनीशानो हि स्वबुद्धिमध्यासीनेन येन केनापि लक्षणाभासेनानुभूतिमेवान्यथयतीति विद्वज्जनैरुपेक्षणी-यतामेवापद्यते ।

तत्र चानिर्वचनीयख्यातिवर्ज-तत्तत्ख्यातिं निरुच्य व्यवहृति-सिद्धमपह्नुते वादिन इति व्यक्तीकरिष्यते । एतादृशविषयेषु विप्रतिपत्तिषु बह्वीषु जागरूकास्वपि “सतां हि सन्देहपदेषु वस्तुषु प्रमाणमन्तःकरणप्रवृत्तयः” इति भणितिमालम्बमानैः किन्नाम यन्न निर्येतुं पार्यते इति प्रतिपत्त्या मोदमानेनैव भाव्यम्-न तु दूयमानमानसेन ।

अपि च शाङ्करेषु जीवत्सु तार्किकादयः प्रतिभटा जीवितुमेव नोत्सहन्ते । सर्वेषामपि बाह्याबाह्यदर्शनानां वेदान्तोत्सङ्गमनासाद्य न निर्वाहः । समुल्लसन्तु तानि वेदान्तैकवाक्यतामापद्य नाम, न निवारयामः, नो चेत्स्वएडनदुर्गतिपूरैः प्लावनीयानीति न मनोद्वयोरवकाशोऽपीति । तत्र विप्रतिपत्तयः “जाग्रति हि प्रकाशेषु विवादा न तु धर्मिणि । प्रकारे सन्दिहानोऽपि संशेते नहि-

धर्मिणि ” ॥ धर्मिप्रकारको न सन्देह इत्यर्थः । प्रथमा साकारख्यातौ—शुक्तिगतत्वेन भासमानो रजतत्वादिर्ज्ञानवृत्तिर्नैवा—

विज्ञानमेव तत्तदाकारेण प्रथते इति ब्रुवाणस्य योगाचारस्य विधिकोटिः, निषेधकोटिरन्येषाम्, ज्ञानवृत्तित्वं ज्ञानत्वादौ प्रसिद्धम्—तदभावश्च बाह्यत्वे । यद्यपि बाह्यत्वे भ्राम्यतः बाह्यत्वं अपि ज्ञानाकारः, तथापि वस्तुस्थितिमनुबध्योभयत्र मते बाह्यत्वं न ज्ञानधर्मः किन्तु आन्तरत्वमेवेति बोध्यम् । बाह्यत्वं भासमानमपि अलीकं न ज्ञानाकार इति हि बौद्धा मन्यते ।

ननु विधिकोटौ सिद्धसाधनम्, विषयतासम्बन्धस्य वृत्तिनियामकत्वपक्षे तेन सम्बन्धेन रजतत्वस्य ज्ञाने वृत्तिताया नैयायिकैरभ्युपगमनीयत्वात्, एवं कालिकादिनाऽपि तद्वोध्यम्, समवायसम्बन्धावच्छिन्नवृत्तितासाध्यता तु न शङ्कास्पदमेव, बौद्धानां समवायस्य शशशृङ्गायमाणत्वात्, तथा च बाधः, एवं वटज्ञाने रजतत्वस्यवृत्तेर्बाधः, अपुरोवृत्तिशुक्तिगतत्वेनाभासमानत्वाच्च पक्षाप्रसिद्धिः, देवदत्तीयभ्रमीयरजतत्वस्य यज्ञदत्तीयज्ञानेऽवृत्तेश्च बाधः, प्रभाकरेण च पक्षाऽप्रसिद्ध्या प्रत्यवस्थेयम्, नोऽखलु तदीये नये रजतत्वं शुक्तिगतत्वेन भासते, भ्रमानभ्युपगमेनान्यगतधर्मस्यान्यत्राभासनात् । भगवद्रामानुजादिभिः सर्वज्ञानयाथार्थ्यवादिभिरपि शुक्तिगतत्वेन रजतत्वभाजमभ्युपगम्यत एव, सर्वस्य सर्वात्मकत्वेन त्रिवृत्करणश्रुत्या शुक्तावपि रजतत्वस्य रजतावयवसत्त्वप्रयुक्तं सत्त्वमस्त्येवेति न तेषाम्मते तु पक्षाप्रसिद्धिः शक्यशङ्केति ध्येयम् ।

एवं निषेधकोटावपि विषयितादिना वृत्तेः सर्वबोद्धव्यसमवायेन वृत्तित्वाभावसाधनेऽर्थान्तरम्, परेषां प्रतियोग्यप्रसिद्ध्या साध्याप्रसिद्धिश्च स्यात्, पुरुषान्तरीयज्ञानमादाय

सिद्धसाधनमर्थान्तरास्त्येव, अन्यथाख्यात्यादिसिद्धिं विनापि साध्यस्य पक्षे उपसंहर्तुं शक्यत्वाद् । एवमन्यविषयकज्ञानमाद्यापि उक्तदोषद्वयं बोध्यम्, प्रभाकरेण च पूर्वाभिहितदिशा पक्षा-प्रसिद्धिरुद्धावनीयैवेति चेद्,

मैवम्, विषयतादिसम्बन्धानां वृत्त्यनियामकत्वाज्जन्य-मात्रस्य च कालोपाधित्वाभावाच्च प्रथमाभिहितो दोषः । नहि सन्ति स्वारसिकाः प्रत्ययाः, यैः परवन्तो वयं तादृशसम्बन्धानां वृत्तिनियामकत्वमातिष्ठेमहि । अभ्युपेत्य परं समादधमः । तत्पुरुषीयतद्भ्रमीयशुक्तिनिष्ठपुरोवर्तित्वावच्छिन्नविशेष्यतानिरूपितप्रकारताश्रयो रजतत्वादिः तत्पुरुषीयतज्ज्ञानतादात्म्यापन्नो न वा, विधिकोटिर्ज्ञाने प्रसिद्धा, तादात्म्यसम्बन्धस्याभेदाभिषिक्तस्यानभ्युपगतावपि नैयायिकातिरिक्तैः, ज्ञानात्मकत्वं तु नाप्रसिद्धम्, तत्पुरुषीयत्वादिनिवेशात् पुरुषभेदनिबन्धनो ज्ञानभेदनिबन्धनश्च दोषोऽपाह्वारि, एकदा च न द्वाभ्यां विवाद इति सम्प्रदायात् नैयायिकादिना विचारप्रसङ्गे उक्ता सरणिः, प्रभाकरेण सह कथासंगरे तु तत्पुरुषीयतत्प्रवृत्ति (पुरोवर्तिशुक्तिविशेष्यकप्रवृत्ति) जनकज्ञानविषयरजतत्वं तादृशज्ञानात्मकं न वेति विप्रतिपाद्यम्, मा नाम जुम्बि भ्रान्त्या प्रभाकरः, भेदागृहीति तु प्रवृत्तिजननीपदे सोऽभ्यषिञ्चदेव । तथा च निषेधकोटिरपि न पूर्वाभिहितदूषणालिङ्गिता, ज्ञानभेदस्यैव तत्र साध्यत्वात् ।

अथ असत्संसर्गख्याति विप्रतिपत्तिः ।

असत्ख्यातिद्विधा, केचिन् संसर्गशो एवासत्त्वं प्रतिपेदिरे अपरांशे सत्त्वमेव, माध्यमिकास्तु सर्वांशे एवासत्त्वमन्वमिन्वत । तत्र पूर्वस्यां विप्रतिपत्तिः, असत्तादात्म्यविषयकमिदं रजतमिति ज्ञानं स्वातिरिक्तप्रमेयात्मन्वनं न वा । अत्र विधिरसत्संसर्गख्याति-

मभ्युपगच्छतः, निषेधश्च विज्ञानवादिनः । ननु पक्षे तादात्म्ये-
ऽसत्त्वं किमात्मकं प्रावेशि, अलीकत्वात्मकं तु न निवेश्यम् ।
असत्संसर्गख्यातिवादिना तादृशस्यैवासत्त्वस्य भानस्वीकारेऽपि
बहिष्ट्वातिरिक्तस्य ज्ञानाकारतामतालम्बिना तादात्म्यस्य
ज्ञानाकारत्वमुपगन्तव्यम् न त्वलीकत्वं, ज्ञानाकारस्यापि चालीकत्वे
बहिष्ट्वावहिष्ट्योरलीकत्वानलीकत्वकृतो विशेषः स्वदर्शनसिद्धो
वाध्येत, असत्ख्यातिपर्यवसायिता च न शक्यवारणा भवेत्,
पक्षतावच्छेदकैक्यं चोभाभ्यां वादिप्रतिवादिभ्यामनुरोद्धव्य-
मेवेति असत्संसर्गभानं भणता च ज्ञानाकारतानङ्गीकाराद् न
तादृष्येण परिभाषितमप्यसत्त्वं निवेशार्हम् इति चेत्,

अलीकत्वमेवासत्त्वं निवेश्यम् । तच्च विज्ञानवादिना
यथेदन्त्वे बहिष्ट्वे च प्रतीयमानेऽपि स्वीकृतं ज्ञाने इदन्तायाः
बहिष्ट्वस्य वाऽभावात्तथा तुल्ययुक्त्या ज्ञाने इदन्तादात्म्यस्या-
प्यभावात् ज्ञाने इदन्तादात्म्यमलीकमेवाभ्युपगमनीयम् । तथाचा-
सत्तादात्म्यविषयकं पक्षीभूतं ज्ञानमुभयोः प्रसिद्धमिति न दोषः ।
अलीकत्वं च केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगित्वे सति उत्पत्त्या-
दिशून्यत्वं, सत्यन्तस्य वेदान्तिनां घटादिसाधारण्यात् विशेष्य-
दलम्, तावन्मात्रोक्तौ तेषां ब्रह्मण्यतिव्याप्तिरतो विशेषणदलम्,
तैर्नैयायिकैरिव विभावपि केवलान्वयत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं
नाभ्युपागमि, ब्रह्मभिन्नत्वे सतीति तु लघीयः, तथापि नैयायिकानां
गगनादिष्वतिव्याप्तिः; अतो गुणानाश्रयत्वे सति अभावात्वा-
नाश्रयत्वमपि देयम्, तेनाश्रयनाशजन्याश्रितध्वंसेऽपि नातिव्याप्तिः ।

नित्यद्रव्यभिन्नत्वे सति आश्रयनाशजन्यध्वंसभिन्नत्वं
प्रतियोगिनि विशेषणं यद्यपि दीयेत, नित्यद्रव्याभावस्य
केवलान्वयित्वेन सत्यन्तेन तत्प्रतियोगिनो नित्यस्य व्यावर्तनात्
तथापि बौद्धानां नित्यस्यैवाप्रसिद्ध्या तद्धतितं विशेषणमप्रसिद्धं

स्यादिति । नैयायिकाद्यभिमतनित्यभिन्नत्वे सतीत्येवं तु दातुं शक्यते ॥

वस्तुतस्तु गगनादीनां केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वं न युक्तिसहम् । तदन्तरेण कस्याश्चिदनुपपत्तेरभावात्, इह गगनं नास्तीत्यप्रतीतिश्च; गगनादि तादृशात्यन्ताभावप्रतियोगि, वृत्तिनियामकसंयोगाप्रतियोगित्वादित्याद्यनुमानानामनुकूलतर्कविधुरतयाऽसाधकत्वादिति केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वे सत्युत्पत्त्यादिशून्यत्वमेवोलीकत्वमवद्याचुम्बितम् । विज्ञानवादिनाऽसत्संसर्गभानवादिना च सत्त्वेन यदभ्युपगतं तद्विन्नत्वेनानुगमयार्थक्रियाकारित्वशून्यत्वरूपेण वा पक्षेऽसत्त्वं शक्यप्रवेशमिति बोध्यम् । स्वशब्दस्य समभिव्याहृतपरत्वाच्च पक्षीभूतज्ञानातिरिक्तं स्वपदेनादाय विधिकोटौ सिद्धसाधनं योगाचारेण निषेधकोटौ बाधश्च न दातुं पार्यते ।

व्यासज्यवृत्तिधर्मानवच्छिन्नस्वप्रतियोगिकभेदं स्वस्मिन्नादाय विधिकोटौ सिद्धसाधनम्, निषेधे च बाधः सम्भाव्यते इति व्यासज्यवृत्त्यनवच्छिन्नत्वं तद्व्यक्तित्वपर्याप्ताच्छेदकताकप्रतियोगिताकत्वं वा भेदे निवेश्यम्, तथा च केवलान्वय्यत्यन्ताभावप्रतियोगित्वविशिष्टोत्पत्त्यादिशून्यतादात्म्यविषयताकमिदं रजतमितिज्ञानं व्यासज्यवृत्तिधर्मानवच्छिन्नस्वप्रतियोगिताकभेदविशिष्टप्रमेयविषयताकं नवेति फलितम्, प्रभाकरमते च तादात्म्यान्वगाहनात् न तेन सहैषा विप्रतिपत्तिरिति बोध्यम् पक्षीभूतज्ञानातिरिक्तिप्रमेयानुत्पत्त्यं अन्यस्मिन्ज्ञाने प्रसिद्धम् । निषेधश्चानालम्बने बहिष्कारादौ प्रसिद्धश्च इति ।

अथ सर्वासंख्यातिविप्रतिपत्तिः ।

सर्वांशेऽसत्त्वस्वीकर्तृविप्रतिपत्तिस्तु उदं रजतमिति ज्ञान-

मसन्मात्रविषयकं नवेति, विधिनिषेधौ शशशृङ्गादिज्ञानघटादि-
ज्ञानयोः प्रसिद्धौ इति कश्चित् तत्र विकल्पवृत्तेः सर्वैरनङ्गीकारात्
शशशृङ्गादिज्ञानस्य संसर्गात् एवासद्विषयकत्वस्य वक्तुंशक्य-
त्वात्, माध्यमिकनये घटादिज्ञानस्याप्यसद्विषयकत्वाच्च । असत्त्वं
ज्ञानविषयतासमनियतं नवेति तु ज्यायः ज्ञानविषयतायामभिधेय-
त्वादौ च विधेः, घटत्वादौ च निषेधस्य प्रसिद्धेः ।

अथ सख्यातिविप्रतिपत्तिः ।

भ्रमस्य सन्मात्रविषयकत्वमते भ्रमविषयत्वं प्रमाविषयत्व-
व्याप्यं नवेति । यत्कश्चित् प्रमितं तदेवान्यत्र भ्रांतिविषयतया
भासते इति सन्मात्रविषयतावादिनः । भावो घटत्वादौ, अभावश्च
गगनादौ प्रसिद्धः, गगनस्यावृत्तेः सामानाधिकरण्यरूपव्याप्त्य-
नाश्रितत्वात् गगनादेरपि जनिमुपगन्तव्यमतएव तेषां वृत्तिमत्त्वं
स्वीकुर्वतां ब्रह्मवादिनां मते गगनादेर्व्याप्तिमत्त्वसम्भवेऽपि शश-
शृङ्गादौ निषेधप्रसिद्धिर्मन्तव्या, भ्रमस्य चासत्त्वादिप्रवृत्तिजन-
कज्ञानत्वेन निवेशेऽस्याः विप्रतिपत्तेः प्राभाकरेण सह विवादे-
ष्युपयोगः ।

अथाख्यात्यन्यथाख्यातिविप्रतिपत्तिः ।

अख्यात्यन्यथाख्यातिवादिनोर्विवादे, “ज्ञानत्वं विशेष्या-
वृत्तिप्रकारकवृत्ति नवा” शुक्तौ रजतत्वं समवायेन, रजतं वा ता
दात्म्येनावर्तमानमपि प्रकारतया भासते इत्यन्यथाख्याति-
वादिनो नैयायिका भट्टादयश्च विधिकोटिमालम्बन्ते, निषेधस्तु
प्राभाकरैः सर्वप्रत्यययाथार्थ्यवादिभिः भगवद्रामानुजादिभि-
श्चाश्रीयते । तत्र भावो भेदाग्रहजन्यायां प्रभाकरेणापि विशेष्या-
वृत्तिप्रकारताकत्वेनोपगतायामिच्छायां निष्फलप्रवृत्तिजनन्यां
वर्तमाने इच्छात्वे प्रसिद्धः । अभावस्तु प्रमान्वे इति विवेकः ।

प्रकाराणामवृत्तित्वसिद्धिमादायार्थान्तरं मा भूदतः प्रकारेषु वृत्ति-
मत्त्वविशेषणं प्रक्षेप्यम् ।

विशेषतोऽपि—

रजतेच्छाजन्यशुक्तिविषयकप्रवृत्तिजनकं रजतज्ञानं शुक्ति-
विषयकं न वा ।

तादृशं पुरोवर्तिविशेष्यकं ज्ञानं रजतत्वप्रकारकं न वा ।
पुरोवर्तिविषयकरजतविषयकज्ञानयोः प्रभाकरेण पृथक्तया
स्वोक्तयोः प्रत्येकं भिन्नत्वेनागृहीतयोः प्रवर्तकयोः पुरोवर्तिविष-
यकं न रजतत्वप्रकारकं, रजतविषयकं च न शुक्तिविषयकमिति
निषेधः प्राभाकरीयः । विधिस्तु नैयायिकादीनां, तैः पुरोवर्तिरज-
तविषयकैकज्ञानाभ्युपगमात्, ततश्च रजतज्ञाने शुक्तिविषयकत्वसि-
द्धिरनुभवैक्ये पर्यवस्यति, एवंशुक्तिज्ञाने रजतविषयकत्वसिद्धिरपि ।

प्रथमायां विमतौ तादृशप्रवृत्तिजनकं ज्ञानं प्रभाकरमते
स्मृतिः, नैयायिकादिमते च विशिष्टानुभवः, तथा च स्मृतेः
पक्षत्वे नैयायिकादेर्वाधः, विशिष्टानुभवस्य तच्चे गुरुणाऽऽ-
श्रयासिद्धिरुद्भाज्येति विकल्प्यमाने यद्यपि दोषोन्मेषस्तथाप्यवधीर्य
तादृशविकल्पकल्पनामुभयमतसाधारणेन तादृशरजतज्ञानत्वेन
पक्षतेति न दोषः ।

द्वितीयस्यां विमतौ तु न तादृशशङ्काकलङ्कः-उभयैः पुरो-
वर्तिविषयकानुभूतेरेवोपगमात् । युक्तं च मतद्वयसाधारणेन
पक्षत्वं-नोचेत् निर्वह्निः पर्वतः पक्षः, सवद्विर्वा-आद्ये बाधोऽपरत्र
सिद्धसाधनमिति पक्षतोच्चेदादनुमितिमात्रोच्चेदः कथमुच्चेद्यः ।

अथानिर्वाच्यख्यातिविप्रतिपत्तिः ।

अनिर्वचनीयख्यातौ — ख्यातिनिरुक्तयो दुष्टतानियामक-
सम्बन्धावच्छिन्नदोषत्वावच्छिन्नाभाववत्यो न वा ।

अत्र ख्यातिशब्देन सर्वाः ख्यातयो ग्रहीतुं शक्यन्ते
अख्यातेरपि परीक्षकेषु ख्यातित्वेन व्यवहारात्, परन्तु एकदैके-
नैव सह विवादान् विमतेः विशेषे एव पर्यवसानं, अन्यथा ख्याति-
निर्वचनं दोषत्वावच्छिन्नाभाववन्नवेति रीत्या, तथाचास्तु अख्याते-
र्वहिर्भावो न काचित्क्षतिः । अत्र विधिर्वेदान्तिभिन्नस्य, निषेधश्च
वेदान्तिनः । यत्किञ्चिदोपाभावस्य वेदान्तिनाऽपि उररीकारात्
सामान्याभावनिवेशो विहितः । ननु सामान्यविमतौ अनिवर्च-
नीयख्यातेरपि पक्षतावच्छेदकाक्रान्तत्वात् तत्र निषेधकोटौ
दोषवत्तासाधने कथन्नौपनिषदस्य सिद्धान्तहान्या निग्रह इति
चेन्न, चिदतिरिक्तस्य सर्वस्यापि अनिर्वाच्यतामुपगतवतस्तस्या
निर्वाच्यख्यातेरपि अनिर्वाच्यत्वादेवोक्तदोषानवकाशात् । न
चैवमपि विधिवादिनोऽनिर्वाच्यख्यातिमनभ्युपयतः पक्षताव-
च्छेदकालिङ्गितायां तस्यां दोषत्वावच्छिन्नाभावसाधनेन परमता-
नुमतिनिगृहीति वंश्लेषः किमिति नेत्यभिधातव्यम्, अतोऽपि
दोषान् विशेषे पर्यवसानस्यैव भणितत्वात् ।

वस्तुतस्तु नेयं शङ्काऽपि समुन्मिषति; प्रौढिवादमालम्ब्य
सर्वस्यपि ख्यातिजातस्य दोषवैधुर्यं साधयतो वेदान्तिमतानुमति-
प्रसक्त्यभावात्, नो खलु ते तस्यां (अनिर्वाच्यख्यातौ) दोषपराहित्यं
जगुः अनिर्वाच्यत्वादेव तस्या अपि । विधिप्रसिद्धिः परस्मिन्
ब्रह्मणि, निषेध प्रसिद्धिश्चोभयवादिसम्भते कस्मिंश्चिदुष्टे लक्षणे
इति । अन्यसम्बन्धेन दोषाभावमादाय दोषनिवृत्त्यै सम्बन्ध
विशेषो निवेशितः ।

विमं ज्ञानं मुख्यविशेष्यातिरिक्तांशे निरुक्तिविषयताव-
द्विषयकं न वा ।

कस्य का कोटिगति पूर्ववद्, यद्यपि बाङ्मनसागोचरे
परस्यां चितौ निरुक्तिविषयताया असम्भवात् तज्ज्ञाने विधिर्न

प्रसिद्धिर्हति तथापि शून्यवादापत्तिभिर्या स्वतःसिद्धत्वादिना
तस्या अपि निर्वाच्यत्वेनाभ्युपगमात्, रज्जुसर्पः सन्निति ज्ञानमादाय
तत्रैव प्रसिद्धिर्बोध्या, असत्त्वेन निर्वाच्यत्वेन असत्त्वप्रकारकनिरु-
क्तिविशेष्यत्वेनाभ्युपगते तुच्छेऽपि प्रसिद्धिः सुलभा, विमतज्ञान-
विषये सत्त्वप्रकारकनिरुक्तिविषयताऽभावमभ्युपगच्छता सह वि-
वादे ऽसत्त्वप्रकारकनिरुक्तिविषयतावद्विषयकत्वाभावमात्रं साध्यं;

असत्त्वप्रकारकनिरुक्तिविषयतावद्विषयकत्वाभावं स्वीकुर्वता
च सह विवादे सत्त्वप्रकारकनिरुक्तिविषयतावद्विषयकत्वाभाव-
मात्रं साध्यं, तावतैव वेदान्तिनोऽभीष्टसिद्धेः, तथा च
निषेधप्रसिद्धिरपि न दुर्लभा, पूर्वस्मिन्साध्ये शून्यतादिज्ञाने
ब्रह्मज्ञाने च मतभेदेन साध्यप्रसिद्धिः, बौद्धैरपि शून्यतायाः
पारमार्थिकत्वाभ्युपगमात् तस्या असत्त्वप्रकारकनिरुक्ति-
विषयत्वाभावात् । उत्तरस्मिन् साध्ये तु तुच्छज्ञाने प्रसिद्धि-
र्बोध्या, सर्वं ज्ञानं धर्मिण्यभ्रान्तं प्रकारे तु विपर्यय इति नियते-
र्जागरूकत्वेऽपि वेदान्तिना विशेष्यांशस्येदमादेरपि अनिर्वाच्य-
त्वाभ्युपगमान्न विधौ सिद्धसाधनं नापि निषेधे बाधः ।

ननु “सर्वप्रत्ययवेद्येऽस्मिन् ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते” इति भणिति-
मुल्लासयता श्रुत्यन्तानुसारिणा कथं नाम न विधौ सिद्धसाधनं
देयम्, निषेधे च कथं न बाधो, निर्वाच्यब्रह्मणो विषय-
त्वात् इति चेन्मैवम्, सर्वस्मिन्नंशे निरुक्तिविषयविषयकत्वस्य
विधौ, तदभावस्य चापरकोटौ साधने उक्तशङ्काकलङ्का-
प्रसरादिति ।

एवं विप्रतिपत्त्यन्तरम्

देवताज्ञानविषयतावच्छेदकत्वं देवदत्तासंवादिप्रवृत्ति-
जनकज्ञाननिष्ठविषयितानिरूपितमुख्यविशेष्यताऽनिरूपितप्रकार-
ताश्रयवृत्त्यत्यन्ताभावप्रतियोगि न वा । प्रतीतिमात्रजीवनं

शुक्तौ भासमानं रजतादि न ज्ञानात्पूर्वं कापि वर्तते किन्तु ज्ञात-
सत्ताकमेवेति वदतां वेदान्तिनां विधिः, निषेधश्च तदतिरिक्तानाम्।

अत्र यद्यपि-अज्ञातत्वं किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगि
न वेत्युक्तौ अज्ञातत्वाभावो ज्ञातत्वं भूतकालिकज्ञानविषयत्वं,
तस्य च भूयस्सु विषयेषु सर्वमते सत्वेऽपि न सिद्धसाधनं भाव-
रूपाज्ञानस्य साधनात्, तद्विषयत्वाभावस्य च वेदान्त्यतिरिक्तेन
केनापि भूमविषयेषु रजतादिषु अस्वीकारात्, सुखादावपि न सिद्ध-
साधनं नैयायिकादिभिस्तेषां मानसप्रत्यक्षाभ्युपगमात् प्रत्यक्षं प्रति
विषयस्य कारणत्वात् पूर्वं सत्ताया अवश्यमभ्युपगन्तव्यतयाऽज्ञात-
तया तेषां सत्त्वावश्यम्भावात्, तथाप्येतावता वेदान्तिनो न किमपि
अभिलपितं सिध्यति, ब्रह्मण्येवाज्ञानविषयतायास्तेनाङ्गीकारात्
अन्यत्र सर्वत्र तदभावस्य तन्मते सत्त्वेन प्रातीतिक एवाज्ञातसत्ता-
कत्वस्य विश्रान्तेरतोऽज्ञानविषयतावच्छेदकत्वं पक्षितम् तस्य च
व्यावहारिक एव सत्त्वात्, तदत्यन्ताभावः प्रातीतिके सिद्धश्च न
वेदान्त्यभिलपितं पूरयितुं चेष्टते तथापि न पूरयति असतश्च-
दनवच्छेदकत्वेन तदवच्छिन्नचित्तौ अज्ञातताया असत्त्वेनासतो ज्ञा-
नविषयतावच्छेदकत्वाभावात् तत्र पक्षाभावसत्त्वेनार्थान्तरतापत्ते-
रतो भ्रमविषयस्यैवात्यन्ताभावानुयोगित्वेन निवेशावश्यकत्वाद्
भूमविषयत्वेन च निवेशो प्रभाकरस्याप्रसिद्धेरसंवादिप्रवृत्तिजनकत्वेन
भ्रमं निवेश्य तदीयविषयस्यात्यन्ताभावानुयोगित्वेन निवेशः,

अन्यपुरुषीयाज्ञानविषयतावच्छेदकत्वस्यान्यपुरुषीयभूमविषये
ऽभावमादायार्थान्तरता माभूदिति पक्षे साध्ये च पुरुषविशेषो न्यवेशि।
सर्वं ज्ञानं धर्मिण्यभ्रान्तमितिरीत्या विशेष्यस्येदमार्देव्यावहारि-
कत्वेन च तदवच्छिन्नचित्ति अज्ञातत्वसत्त्वात् तस्याज्ञानविषयता-
वच्छेदकत्वात्, भूमविषयत्वाच्च, तत्र पक्षाभावसाधने बाधात्
तद्व्यावृत्त्यर्थं विषयताश्रयेत्युक्त्वा प्रकारताश्रयेत्यवाचि, प्रकारता

या इदन्त्वेऽपि सत्त्वात् तस्य च व्यावहारिकतयाऽज्ञानविषयताव-
च्छेदकत्वसम्भवान्मा भद्वाधोऽतो मुख्यविशेष्यताऽनिरूपितप्रका-
रताश्रयस्यात्यन्ताभावाद्युयोगितया निवेशः, तथा च सति प्रका-
रतासमानाधिकरणविशेष्यताया एव मुख्यतया इदमश्च क्वाप्य-
प्रकारत्वाद् मुख्यविशेष्यतायास्तत्रैव वर्तमानतया रजते विशेष्य-
ताया रजतत्वनिष्ठप्रकारतानिरूपितायाः सत्त्वेऽपि तादात्म्यसम्ब-
न्धावच्छिन्नेदन्निष्ठविशेष्यतानिरूपितप्रकारताया अपि सत्त्वेन
प्रकारतासमानाधिकरणतया मुख्यत्वाभावाद् मुख्यविशेष्यतानि-
रूपितप्रकारताया अधुनेदन्त्वे एव सत्त्वेन मुख्यविशेष्यताऽनिरूपित-
प्रकारतायास्तत्राभावात् तद्वारणान् ।

इदं सर्वं “इ” रजतमिति” विशेषाकारं ज्ञानं साध्ये प्रवेश्यैव
वक्तुं शक्यते न तु रजतमिदमिति ज्ञानं, तथा सति रजतस्यैव
मुख्यविशेष्यताश्रयत्वेन तदनिरूपितप्रकारताया इदन्त्वे सत्त्वेन
तत्राज्ञानविषयतातवच्छेदकत्वाभावस्यानिष्टस्य सिद्ध्यापत्त्या
वाधोवाऽर्थान्तरं वा भवेत् ।

ननु प्रभाकरसङ्ग्रहोपायं नोपलभामहे, असंवादिप्रवृत्ति-
जनकत्वेन सङ्गृह्येतां तदभिमतं ज्ञानं, नतु ज्ञानं, विषयतानां
निरूप्यनिरूपकभावो हि सति ज्ञानैक्ये समस्ति न तु ज्ञानद्वैते,
उररीचक्रे च तेन ज्ञानद्वयं ग्रहणस्मृत्यात्मकं, तथा च ज्ञानद्वयी-
मुख्यविशेष्यते इदमि रजते च वर्तते, इदन्त्वे रजतत्वे च मुख्यवि-
शेष्यतानिरूपितप्रकारते, इति मुख्यविशेष्यताऽनिरूपितप्रकारत
एव न प्रसिद्धिपथमधिरोहत इति कथमेवा विप्रतिपत्तिस्तेन सह
कथायामुपयुज्यतामिति चेद् मोपयुज्यत, पूर्वाभिहितविप्रतिपत्तय
एवोपयोच्यन्ते, ज्ञानैक्यं वदद्भिः साकमेवैवा कथायां साफल्य-
मावचयति, तथा च भ्रमन्वेतैव भ्रमो निवेद्यते ।

ननु वेदान्तिभिरेव ज्ञानैक्यं न स्वीक्रियते, इदमि हि मनो-

वृत्तिविषयतामाचक्षते ते, व्रुवते च रजतेऽविद्यावृत्तिविषयता-
मित्यभिहितदोषोन्मेपात् नैषा विमतिः सुधीधीपद्वृत्तिमध्यास्त इति
चेत्कथमेतत् । नो खलु ते प्रभाकरैः सम्मन्वते, आरोपं समर्थयमाना
हि तेषां वाचोभङ्गयो विलसन्ति, ज्ञानद्वयीमालम्बमाना अपि ते
ज्ञानयोरध्यासमभ्युपगत्य ज्ञानयोस्तादात्म्यप्रतीतिमेव प्रवर्तकता-
पदेऽभिपिञ्चन्ति, असुमेव च ज्ञानाध्यासमभिलपन्ति, तस्मादना-
विलैवासौ ।

ननु बाधग्रहकाले रजतादौ पञ्चासत्त्वमादायार्थान्तरता पि-
शाची पृष्ठारूढैवेति चेत् कदाचिदपि तत्र सतोऽज्ञानविषयतावच्छे-
दकत्वस्य त्रैकालिकतन्निष्ठात्यन्ताभावाप्रतियोगित्वात्, अर्थान्त-
रतां ददानस्य निरनुयोज्यानुयोगापत्तेः, तत्र भवति च न भवति
चेति व्याहतम् । अतएवाव्याप्यवृत्त्यत्यन्ताभावमादाय अनुमानस्य
कृतार्थतयाऽर्थान्तरतेति पराहतम् । तस्य प्रमाणागोचरत्वात्
संयोगाभावादिस्थलेऽवच्छेदकभेदेन वृत्तस्य भेदसम्भवात् । यदाहुः
“ अविच्छेदविशेषणद्वयप्रभवत्वेऽपि विशिष्टयोर्द्वयोः ।

घटते न यदैकता तदा सुतरां तद्विपरीतरूपयोः ॥ ” इति ॥

कुण्डली-अस्त्री देवदत्त इत्यत्रापि यदा तत्तद्विशेषणालिङ्गि-
तस्य देवदत्तस्य भेदः, तदा भावाभावादिस्थले तु कैमुतिकन्याया-
गतो भेद इति भावः ।

अतएव पूर्वं घटाधिकरणे पुनश्च तदपनयानन्तरं तदधि-
करणे तदत्यन्ताभाव इति निरस्तम् । प्रतियोगिसमानाधिकरणे-
ऽप्यत्यन्ताभावत्वमिति रुचिप्रमाणकमेव भवेत् । यदाह वर्धमानः
कुसुमाञ्जलिप्रकाशे, क्लृप्तसंसर्गाभाववैधर्म्येऽपि अबाधितप्रती-
तिवलात् उवतस्थलेषु सामयिक एवाभावस्तुरीय उपगन्तव्यः,
यदि च क्लृप्तविशेषाणां बाधात् सामान्यमभावत्वमपि तत्र स्थातुं
नोत्सहते इति गद्यते, तदा संसर्गाभावद्वयेन सादित्वरूपवैधर्म्याते

ध्वंसोऽपि न प्राणान् धारयितुं क्षमेतेति प्रतिबन्धा स्थानव्यम् ।
यदि चाबाधितं सविशेषप्रतीतिरेव विशेषमनादायापर्यवस्यन्ती
सामान्यं बलादानयति । तर्हि प्रकृतेऽपि अन्यसंसर्गाभाववैलक्षण्य-
एतेऽपि सामयिकोऽभाव एवेति तुल्यम् । तदेतदर्थतोऽपाठि ।

यदि चोक्तस्थलेषु अत्यन्ताभाव एवेत्याग्रहः तत्तज्ज्ञान-
कालीनसम्बन्धेन च प्रतियोग्यसामानाधिकरण्यमपि न दुष्यति
तदा प्रकृतेऽपि सम्बन्धविशेषमन्वेष्टव्यं न तत्पिशाची उत्सा-
रणीया, तथा च देवदत्ताज्ञानविषयतावच्छेदकत्वं देवदत्त-
भ्रान्तीयमुख्यविशेष्यताऽनिरूपितप्रकारताश्रयनिरूपितसम्बन्धवि-
शेषावच्छिन्नवृत्तिताकात्यन्ताभावप्रतियोगितावन्न वेति फलितम् ।

सदसत्त्व्यातिविप्रतिपत्तिः ।

सद्भेदासद्भेदौ किञ्चिद्विष्टव्यासज्यवृत्तिधर्मानवच्छिन्नात्य-
न्ताभावप्रतियागिनौ न वा । विधिवेदान्त्येकदेशिनामनिर्वाच्य-
वादिनां नागेशादीनाम्, निषेधन्तु वेदान्त्यादीनाम् । ब्रह्मणि तुच्छे
च सदसद्भेदयोरुभययत्त्वावच्छिन्नान्यन्ताभावसत्त्वात् विधौ सि-
द्धसाधनं, निषेधे च बाधो मा भूदिति व्यासज्यवृत्तिधर्मानवच्छिन्न-
त्वमभावे व्यशेषि । एवं च ब्रह्मवृद्धिभिन्ने जगति प्रातिभासिके
व्यावहारिके च सदसदसत्त्वं पर्यवस्यति, इदमेवानिर्वाच्यत्वं ।
अधिष्ठानगतसत्त्वस्य बहिरनुपपत्तेऽसत्त्वेव बुद्धिसति शुक्तिरजतादौ
समारोपः । अविद्ययाऽपरोक्षज्ञानोत्पत्त्यैव रजतादेरपरोक्षतोपपत्तौ
जनिस्वीकारे गौरवमिति तदाशयः ।

एवं विप्रतिपत्त्यन्तरमपि-

रजतत्वविशिष्टं तादात्म्यसम्बन्धेन रजतत्वविशिष्टसम्ब-
न्धितया ज्ञायमानसर्वनिष्ठैकान्तिकसंसर्गाभावीयतादात्म्यसम्ब-
न्धावच्छिन्नरजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताविशिष्टं न वा ।

विधिर्वेदान्तिनः, रजतत्वावच्छिन्नप्रतियोगिताकघटाभावै
प्रसिद्धिः, प्रातीतिकव्यवहारिकसाधारणरजतादौ अनिर्वाच्यत्व-
सिद्ध्यर्थं चैषा विप्रतिपत्तिरिति बोध्यम् ।

रजतत्वं स्वावच्छिन्नवत्त्वेन प्रतीयमानयावन्निष्ठाभावीयत्व,
स्वावच्छिन्नत्वोतिसम्बन्धद्वयेन स्वविशिष्टप्रतियोगितासमानाधिक-
रणं नवेतितु पूर्वस्यैव विट्त्वलेशीयो निष्कर्षः ।

तत्र प्रथमसम्बन्धालुक्तौ रजतानधिकरणे रजतत्वावच्छि-
न्नाभावसत्त्वात्सिद्धसाधनं, द्वितीयसम्बन्धालुक्तौ च घटत्वेन
रजताभावमादाय सिद्धसाधनमिति सम्बन्धद्वयोपादानम्—

नच प्रातीतिकरजतत्वेन व्यावहारिकरजताभावमादाय
सिद्धसाधनव्युदासाय स्वसामानाधिकरणसम्बन्धोऽपि देय इति
शङ्क्यम् प्रातीतिकव्यावहारिकोभयसाधारणरजतत्वस्वीकारेणैव
प्रातीतिकेऽपि प्रवृत्त्याद्युपपत्त्या प्रातीतिकरजतत्वस्य शशविषा-
णायमानत्वात् । प्रत्युतोक्तसम्बन्धस्य दाने साध्यप्रसिद्धेर्दुर्लभ-
त्वापत्तेः । नचोभयसाधारणरजतत्वस्वीकारे प्रातीतिकरजते-
नापि कटकादिर्नेमीयेतेति वाच्यम् फलवत्त्वेन व्यावहारिकत्व-
वशिष्टस्यैव रजतस्य कारणत्वं कटकादिनिरूपितं कल्प्यते,
प्रातीतिके च व्यावहारिकत्वाभावान्न दोषः ।

इति विप्रतिपत्तयः ।

अथ साकारख्यातिनिरूपणम् ।



अस्ति तावद्विज्ञानं स्वप्रकाशं, कदाचिदपि संशयाद्यगोचर-
त्वात्, नो खलु घटोऽस्वप्रकाशः कदाचिदपि संशयाद्यगोचरः,
तथा च स्वप्रकाशत्वं विनानुपपन्नं जिज्ञास्यत्वोत्तयपि संशयाद्य-
गोचरत्वं तदनाक्षिप्य न शाम्यति, अनुव्यवसायधाराविश्रान्तेः
सुपुप्त्याद्यभावप्रसङ्गेनावश्याभ्युतव्येयत्वेन नानुव्यवसायमभ्यु-
पगत्यापि उक्तो हेतुः शक्योपपाद इत्यन्यत्र विस्तरः । तथा च
शुक्तौ जायमानमिदं रजतमिति ज्ञानमपि स्वात्मानमेव प्रकाशयेत्-
नत्वतिरिच्यमानमपि स्वापेक्षया, नहि घटे भासमाने पटो निय-
मेन भासते, भासमाने चेदं रजतमिति ज्ञाने रजतं नियमेन भास-
मानं तदात्मकमेव भवेत्, नोचेद् घटादिभिः किमपराद्धं, ते तत्र
किमिति न भासेरन्, इदं रजतमिति ज्ञानेन साकं रजतस्य घटाद्य-
पेक्षया सम्बन्धविशेषानाकलनात् । संविजनकत्वांहि विषयत्वं
तच्च रजते विशेषसम्बन्धो, न घटादावितिचेत् नूनमिन्द्रियमपि
संवि जनयत् विषयतयैव वाञ्छमि किम्, तस्मादतिव्यापकोऽयं
सम्बन्धो न रजतभाननियामकः, परोक्षस्थले च किं कुर्याः, नहि
तत्र विषयस्य जनकत्वम् । यानुमितिर्धन्निरूपितव्याप्त्याश्रय
विषयकपरामर्शजन्या सा तद्विषयिकेत्याद्यननुगतमेव नियामकं
वाच्यमितिचेत् पक्षो न विषयः स्यात् । तद्विषयता नैव स्वीक्रियते
इतिचेत्, एवं तर्हि धूमहेतुकानुमितौ बहि संयोगालोकादीनामपि
विषयतापत्तिः, धूमस्य तन्निरूपितव्याप्त्याश्रयत्वात् । याऽनुमितिः

स्वहेतुभूतपरामर्शविषययन्निरूपितव्याप्तीत्यादिकृतेऽशत आत्मा-
श्रयः, कारणतावच्छेदककोटौ कार्यस्य निवेशादिति रजतस्यैव
तत्र ज्ञाने भासमाने भाने किञ्चाम नियामकं भवेदन्यदतोऽ-
भेदात् । रजतमहं जानामीति तु प्रत्ययत्रयं नत्वेकोऽयं प्रत्ययः,
येन तद्वलेन ग्राह्यग्राहकभावस्तयोः समर्थये ।

यदि च स्थायित्वं भवेत्, अभ्युपगम्येतापि ज्ञानक्रियानि-
मित्तो विषयविषयिणोः सम्बन्धः—तत्तु न विचारसहम्, स्थिरं
हि उत्पद्यमानं समर्थं वाऽसमर्थं वा नश्वरं वाऽविनश्वरं वा
उत्पद्येत, न प्रथमः, समर्थस्य कालक्षेपायोगात् युगपदेव सर्वं
कर्तव्यं कुर्यादेव, समर्थस्वभावस्य च सहकार्यपेक्षावाचोयुक्ते-
रुपहासास्पदत्वात्, सहकारिभिरतिशयानाधाने तेषां वैयर्थ्यात्,
अतिशयाधाने तु विरुद्धधर्माध्यासेन सातिशयस्य नूतनस्यै-
वोत्पत्तेः सिद्धः क्षणभङ्गः, असमर्थस्वभावं त्वपेक्षयापि
न कुर्यात्, यदि नश्वरं तर्हि नाशस्वभावत्वादेव प्रतिक्षणं
नश्येदिति मच्चरणशरणेन रक्षितोसि, चतुर्थे तु न कदापि
नश्येद् गगनादिवत्, तस्मात् “कुशलस्थं बीजं यद्यङ्कुरसमर्थं
स्यात्, अङ्कुरं जनयेत्, न जनयति तस्मान्न समर्थम्”
इति प्रसङ्गविपर्ययाभ्याम्, एवं “क्षेत्रपतितं यद्यसमर्थं भवेन्नाङ्कुरं
भावयेत्, भावयति तु तस्मान्नासमर्थं ” मिति प्रसङ्गविपर्ययाभ्यां
च कुशलक्षेत्रस्थयोर्भेद इति क्षणिकत्वसिद्धिः ।

सति च क्षणिकत्वे जानातिक्रियानिमित्तो न विषयविष-
यिसम्बन्धो निरूपणार्हः, नो खलु क्षणिकस्य क्रियोत्पत्त्यतिरिक्ता
सम्भविनी नाम, तस्मादन्यस्य सम्बन्धस्याशक्यनिरूपणत्वे
स्वाभाविकोऽभेद एव सम्बन्धोभ्युपेयः, नो चेत् कथम्पि
रजतादेर्भानं न स्यात्, नहि तद्भानार्थं ज्ञानाभेदं विनाऽन्या
गतिरस्ति । अतो रजतादेःप्रतिभा यथानुपपत्तिरेव तस्य

संविदोऽभेदमिति पति, यदाहुः—“प्रमाणवत्त्वादायातः प्रवाहः
केन वार्यते ।”

“अन्यथानुपपत्तिश्चेदस्ति वस्तुप्रसाधिका ।

पिनाष्टि दृष्टवैमत्यं सैव सर्ववलाधिका ॥”

सेयमर्थापत्तिरस्मन्मतेऽनुमानमेव । “सहोपलम्भनियमाद-
भेदो नीलतद्धियोः ।” तदेतत्संगृहीतं वृद्धैः—

“स्वमधीसाभ्यतो बुद्धेर्बुद्ध्यार्थस्य सहेक्षणत् ।

तद्भेदेनानिरूप्यत्वात्, ज्ञानाकारोऽर्थ इष्यताम् ॥” इति

जाग्रत्प्रत्ययाः निरालम्बनाः—स्वांशातिरिक्तालम्बनशून्याः
प्रत्ययत्वात् स्वप्नप्रत्ययवत् । अर्थत्वेनाभिमतो बुद्धेरभिन्नः,
नियमेन तयो सहैवोपलभ्यमानत्वात् यद्येन सह नियमेनोपलभ्यते
तत्तेनाभिन्नं यथैकेन चन्द्रमसा सह नियमेनोपलभ्यमानोऽपरश्च-
न्द्रस्तेनाभिन्नः ।

विमतं ज्ञानाभिन्नं ज्ञानभेदेनानिरूप्यत्वात् ज्ञानवत्, बौद्धमते
स्थित्वापि उदाहरणोपनयातिरिक्तावयवप्रयोग एतन्मार्गानुगुणत्व-
हेतुक एव । ज्ञानभेदेनानिरूप्यत्वञ्च साध्यं, तथाहि, ज्ञानाभिन्नत्वे
हि कोऽयं पटः? न तन्त्वतिरिक्तः, नहि तदतिरिक्ततया गौरिवाश्वा-
तिरिक्ततया प्रतीयते, एवं तन्तवोऽपि नांश्वतिरिक्ततया प्रथन्ते,
एवमंशवोपि स्वावयवातिरिक्ततया, तस्मात् पट इति, तन्तव-
इति, अंशुरिति सर्वापि धीर्मृषैव । तदेवमापरमाणु सर्वेष्वपि
पदार्थेषु निरूप्यमाणेषु याथात्म्याप्रतीतेर्न स्थविष्ठो न स्थूलो
न क्षुद्रो न क्षोदिष्ठो वाऽस्ति पदार्थभेद इति सर्वा धियोऽबाह्यमपि
स्वस्वरूपं बहिर्द्वेन विषयीकुर्वत्यो भ्रान्तिरूपतामेवालम्बन्ते,
तदुक्तम्—

बुद्ध्या विविच्यमानानां स्वभावो नाऽवधार्यते ।

अतो निरभिलष्यास्ते निस्स्वभावाश्च देशिताः ॥

निस्स्वभावाइति ज्ञानातिरिक्तस्वभावशून्याः । बाह्यहेतुशून्यत्वेऽपि च स्वप्नादिष्विव वासनावैचित्र्यनिबन्धनमेव विज्ञानवैचित्र्यमुपपत्स्यते ।

अपि च विज्ञानविषयतयाऽभिमतो बाह्यो न परमाणुः, स्थौल्यमवगाहमानां धीः कथमिव परमाणुमालम्बेत, यदि चेदं स्थौल्यं ज्ञानस्यैव धर्मः, तदा न विवदामहे, यदि ज्ञानकालेरूपपरमाणुनामेव निरन्तरमुत्पन्नानामेकज्ञानविषयतामापन्नानां स्थौल्यं धर्मः, परमाणुनां प्रत्येकं सूक्ष्मत्वेऽपि सांघृतं स्थौल्यं प्रतीतिगोचर इत्युच्यते, तदापि गन्धादिपरमाणुभिरन्तरितत्वात् नैरन्तर्यावभासस्य भ्रान्तित्वं न शक्यवारणम्, तस्मादवह्यस्य परमाणुत्वे प्रत्यक्षप्रमाणगम्यता न शक्यसमर्थनेति । यदि च बाह्योऽर्थोऽभ्युपगम्यते परमाणुसमूहस्तदाऽपि परमाणुभ्योऽभेदे पूर्वाभिहितदोषान्निर्मीको न, भेदे च गवाश्वयोरिव तादात्म्यं न भवेत्, समवायस्य चानवस्थादोषग्रस्तत्वात्स्वरूपेण सम्बद्धत्वस्य परिभाषामात्रत्वात् न तमभ्युपगम्यावयवावयव्यादिभावकल्पनयाऽपि निस्तारः, अवयवित्वेऽङ्गनयुक्त्यश्चात्रोद्धोषणीया ।

अवयवी व्यासज्यावयवेषु वर्तते, अव्यासज्य वा, आद्ये यावदवयवप्रत्यक्षतां विना तत्प्रत्यक्षता न स्यात्, नहि घटद्वयप्रत्यक्षं विना तद्गतं द्वित्वं व्यासज्यवृत्ति प्रत्यक्षं भवति । अव्यासज्य तत्तदवयवेषु वर्तने पुच्छेनापि स्तनकार्यं कुर्यादेवेति रीत्याऽवयवी निरसनीयः ।

तस्माद्वाह्यस्य प्रपञ्चस्य ज्ञानानात्मकतया निरूपयितुमशक्यत्वात् प्रमितत्वेनाभ्युपगमविषयस्यापि तस्य ज्ञानात्मकत्वे एव स्वीकरणीये भ्रान्तिविषयत्वेनाभ्युपेतानां ज्ञानात्मकतायां किं द्विद्यते । बहिष्कल्पिनाया गौरवपराहतत्वात् ।

रजतं संविद्रूपं सम्प्रयोगमन्तरेणापरोक्षत्वात् संविद्वदित्यनु-
माऽपि रजतस्य ज्ञानात्मकतायां मानम् । अपि च, अयं घट इति
ज्ञानानन्तरं स्मृतिर्जायते ज्ञानविषयेति ज्ञानानुभवोऽपेक्षणीयः,
निराकारस्य चास्मरणात् अनुभवोऽपि साकारस्यैव, आकारश्चै-
कोऽनुभूयते न तु द्वौ, एवं च स आकारो ज्ञानस्य वाऽर्थस्य वेति
विचारणायां ज्ञानस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां, बाह्यस्य स्वप्ने व्यभि-
चारात्, द्विचन्द्रादिवोधस्थले च चन्द्रे द्वित्ववाधात् ज्ञानस्यैव
तद्वाच्यम्, एवमेकव्यक्तावपि दारा इति बहुवचनप्रयोगो ज्ञाना-
कारतां विना न सेद्ध्युमर्हति ।

ननु यद्यस्त्येव रजतं ज्ञानकारस्तर्हि नेदं रजतमिति सर्वा-
नुभवसिद्धस्य बाधस्य बाधकत्वमाशामोदकायत इति चेत्, मैवम्,
इदं रजतमित्यत्र द्वयं प्रतीयते, स्वप्रकाशत्वाज्ज्ञानस्वरूपं, पुरोवर्ति-
द्रव्यञ्च, रजतत्वमपि तृतीयम्, तत्र नेदं रजतमिति बाधग्रहेण पुरो-
वर्तिनि रजतत्वे प्रतिपिद्धे सति अर्थात् ज्ञानस्यैव तत्परिशिष्यते,
अन्यस्य तत्राविषयत्वात्, अत एवोच्यते—‘बाधग्रहस्य रजते इद-
न्तामात्रनिषेधेनैवोपपत्तौ रजतनिषेधस्यापि तद्विषयत्वे गौरवात्
रजतमान्तरमेवावतिष्ठते’ इति, नहि बाह्यस्य ज्ञानातिरिक्तस्यास-
म्भवग्रासे सति अन्यथाख्यात्यादिमतेनान्यदेशस्थस्यात्र प्रतीति-
रिति कुकल्पनावकाशः, ज्ञानस्य च सर्वानुभवसिद्धत्वात्ते-
नैवोपपत्तौ असद्ज्ञानकल्पनमपि शशशृङ्गायितम् । तस्मात् विज्ञान-
मेवानादौ संसारे तत्तदाकारेण वासनावैचित्र्यवशंवदीभूय प्रथते
इति सिद्धमात्मख्यानमिति ।

इदन्त्ववधेयम्—यद्यपि सौत्रान्तिकवैभाषिकमतग्रन्था विशे-
षत उपलब्ध्यगोचरास्तथापि ताभ्यामप्यात्मख्यातिरेव स्वीक्रियते
भूमस्थले, अन्यत्र तु बाह्यं जगत्स्वीक्रियते एव, तदुक्तं वाचस्पति
मिश्रैः—“सौत्रान्तिकनये तावदस्ति बाह्यं वस्तुसत्, तत्र ज्ञानाकार-

स्यारोप"इति । वैभाषिकसतेऽप्येतत्तुल्यमिति कल्पतरुपरिमत्तादितः प्रतीयते । विशेषस्त्वयान्-अधिष्ठानं शुक्तिशकलादि सौत्रान्तिक-नयेऽनुमेयं, वैभाषिकनये तु प्रत्यक्षम् । अध्यस्तं तु ज्ञानाभिन्नत्वा-त्प्रत्यक्षमेवोभयमते, नागेशेनापि मञ्जूपायां "सौत्रान्तिकनये ज्ञान-धर्म एव भासत इत्युक्तम्, तस्यान्यथाख्यातिवादित्वं परमन्यत्रा-न्यारोपसाम्याज्जगादेत्यन्यदेतत् ।

अथ साकारख्यातिखण्डनम् ।

तदेतन्नानुभूतिपथमवतरतीत्यपरे न चोदत्तमं मन्यन्ते ।

तथाहि, अत्रानुमानभङ्गः सङ्गृहीतो "वैधर्म्याच्च न स्वप्ना-दिव" इति सूत्रार्थं विशदयद्भिर्मधुसूदनसरस्वतीभिः—

"वाधेन सोपाधिकताऽनुमाने, उपायभावेन सहोपलम्भः ।

साहचर्यतो बुद्धितदर्थभेदः, स्थूलार्थभङ्गे भवतोऽपि तुल्यः" ॥इति॥

भवतु तावद्विज्ञानं स्वप्रकाशं तच्चास्माभिर्नित्यं समर्थयिष्यते इति विशेषः । इदमहं जानामीति धीस्तावज्जायते सा चेदम्पदार्थस्य ग्राह्यत्वं विना नोपपद्यते, न खल्वनुभवोऽपि नोपपाद्यः, अवहेलनी-यत्वापत्तेरुक्तत्वात् । न खलु भिन्नास्त्रयो विकल्पाः परस्परवार्तान-भिज्ञाः सम्बद्धतयाऽवगन्तुं शक्याः, एकदैव च "अहमिदं जानामीति" विषयविषयित्वमवगमयन् जायते प्रत्ययः, नतु क्रमशोऽहमिति वा, इदमिति वा, जानामीति वा । तस्माद्यथानुभवं विज्ञानाद्भिन्न-मर्थक्रियायोग्यं वस्तु स्वीकर्तव्यम् । प्रत्यभिज्ञापि पदार्थानामैक्यं समर्पयन्ती कथं साहसमात्रेणान्यथयितव्या । नो खलु सादृश्य-निवन्धना सा, स्वतःप्रमाणानां धियां प्रमात्वस्य बाधकैकापो-द्यत्वात्, न चात्र बाधकमुपलभामहे, न च समर्थासमर्थादिविकल्पो बाधकः, समर्थ एवोत्पद्यते इति ब्रूमः, तादृशोऽपि च सहकारिण-मासाद्यैव कार्यं जनयति, एतादृशमेव तस्य समर्थत्वं यत्सहका-रिणमासाद्यैव कार्यजननं नाम । योज्यता तु उत्पन्नमात्रस्यैव ।

सहकारिसहितात्तस्मादेव कार्योत्पत्तेर्दर्शनात्, केवलात्सहकारिण-
स्तस्मादेव वा केवलात् कार्यं भवत्विति शङ्कानवकाशात् ।

जनकत्वाजनकत्वलक्षणविरुद्धधर्माध्यासादपि न वस्तुभेदः,
नहि धर्मो धर्मिणोऽभिन्न एव येनैव स्यादपि तु भिन्नाभिन्नः, न च
तयोर्विरुद्धत्वात्कथमित्यमिति वाच्यम्, विरुद्धमिति ह्यप्रमाणिके
प्रत्ययः, इदं तु प्रमाणसिद्धम्, सामानाधिकरण्यं हि सत्यपि भेदे
घटपटयोः सत्यपि चाभेदे एकत्र घटे नानुभूतचरं भेदाभेदे एव
पर्यवस्यति, तस्माद्धर्मादयो धर्म्यादिभ्यो भिन्नाभिन्नाः सामानाधि-
कृतत्वात् व्यतिरेके घटपटवत् घटवच्चेति प्रमाणसिद्धौ भेदा-
भेदौ, तथा च कथं धर्मभेदेऽपि धर्मिणा भेद आलम्बनीयः,
सत्यपि भेदे तस्यैव धर्मो नान्यस्येत्यत्र तु वस्तुस्वभाव एव
शरणीकरणीयः । नश्वरानश्वरत्वविकल्पेऽपि नश्वर एव जायत
इति वदामः, किन्तु नश्वरत्वं नाशयोग्यत्वं तच्च सति नाशकारणे
फलमुपपत्ते ।

यत्राभिदधुर्वाचस्पतिमिश्राः-“ नहि तण्डुलाः पचेलिमा
इति विनैव दहनसलिलसंयोगप्रचयभेदं विवक्षिष्यन्ति, काष्ठानि
वा भिदेलिमानीति कुठाराधिघातमन्तरेण दलन्ति” इति, न च
तादृशप्रचयविशेषविशिष्टा एव तण्डुला पचेलिमा नत्वन्ये इति
शङ्क्यम्, क्षणभङ्गभङ्गात् ।

न तु नाशस्वभावत्वं नश्वरत्वं, तद्धि नाशस्वरूपत्वमेव
तथा च सति नाशस्यानाशे घटोऽपि न नश्येत्तयोरैक्यात् तथा च
द्वितीयादिषु क्षणेष्वपि अनुवर्तेतैव घटः, नाऽपि च नाशप्रतियो-
गिनोरैक्यं शङ्कास्पदतामप्यर्हति, तस्मात्प्रत्यक्षवाधितमिद-
मनुमानम् ।

ब्रह्मज्ञानेतरवाधितत्वञ्चोपाधिः, स्वप्नादिप्रत्ययेषु तथा दर्शनात्,
अदर्शनाच्च जाग्रत्प्रत्ययेषु, अपि च प्रत्ययत्वहेतुविषयकज्ञानं त्वया

प्रतिपाद्ये वादिनि जनयितव्यं, तज्ज्ञानं सालम्बनं वा निरालम्बनं वा आद्ये बाधः, चरमे स्वरूपाऽसिद्धिः। ज्ञानात्मकं प्रत्ययत्वमस्तीति चेत्, कथमेतद्भवताऽहं प्रतिपाद्यः एतयैवानुमित्येति तु नार्हति वक्तुम्, अन्योऽन्याश्रयापत्तेः, सति हेतुज्ञान एवाऽनुमितिः, सत्याश्च तस्यां हेतुज्ञानम्, तस्माद्व्यक्तिकश्चिदेतत् । सहोपलम्भनियमोऽप्यन्यथा सिद्धः, स एव हि हेतुः साध्यं साधयितुं क्षमो, यस्तं विना न निर्वहेत्, आद्यं तूपायभावमादायाऽप्युपपत्स्यते, यथाहि प्रभा रूपग्रहे उपायतामश्नुवत्यपि न रूपात्मिका, तथा ज्ञाने उपायभूतो विषयो ज्ञानग्रहविषयोऽपि न ज्ञानमिति स्यात्. विषयस्य ज्ञानोपायत्वन्तु विषयोपरागेणैव ज्ञानग्रहस्य जायमानत्वम् ।

अथवा मिथ्याभूतो यो विषयतारूपः सम्बन्धः स एवोपायो ज्ञानग्रहस्य स्वविषयविषयकत्वनियामकः, तस्य विषयेषु विद्यमानत्वेन सहोपलम्भ उपपाद्यताम्, न तु तस्यैक्यसाधकत्वम् । यदि च लाघवमेव परमीक्ष्यते ज्ञानाज्ञानाऽतिरिक्तत्वाभावे विषयस्य, तदपि न साधीयः, स्थूलार्थभङ्गेऽर्थसारूप्यमेव ज्ञानानां प्रामाण्यमिति वदतः सौत्रान्तिकस्य यथा ज्ञानार्थयोरत्यन्तभेदस्तथायोगाचारेणाऽपि स उपगन्तव्य एव, नहि सारूप्यमभेदे सम्भवि नाम, त्वयाऽपि च ज्ञानविषययोस्तादात्म्यमभ्युपगतमेव किन्त्वभेदे तादात्म्यं नोपपद्यत इत्यस्य निवेदितत्वात्सारूप्यमङ्गीकार्यमेव, कल्पितभेदस्वीकारे च तादात्म्यमपि तादृशमभ्युपगम्यताम् ।

यदि चाऽधुनाऽपि लाघवं परमाद्रियसे तर्हि ज्ञानोत्पत्तिनाशकल्पने गौरवात्किमिति न विभेपि, तस्मादेकं नित्यं स्वप्रकाशं ज्ञानमभ्युपगम्य तत्र कल्पितमनिर्वाच्यं प्रपञ्चं स्वीकुरु, स चाव्यवयवव्यादिरूपेण यथातथाऽस्तु नास्यां काकदन्तपरीक्षायां स्माभिर्निर्वन्धो विधेयः सर्वथापि तु तस्यानिर्वाच्यत्वमेव, अनुभवोऽ-

पि चैवमनुरोत्स्यत एव, सर्वथा प्रपञ्चस्य ज्ञानातिरिक्तत्वेनानु-
भूतिगोचरस्यानपलापात् ।

सम्प्रयोगमन्तरेणापरोक्षत्वन्तु नैयायिकैरलौकिकसन्निकर्ष-
स्वीकारात्स्वरूपासिद्धम्, असंविदाकारे बाह्यत्वे व्यभिचारि च,
द्विचन्द्रादिभ्रमस्थले च द्वितीयचन्द्रोत्पत्तेरग्रे उपपादनीयत्वान्न
ज्ञानाकारता, दारा इत्यादि बहुवचनन्तु तथैव साधुत्वानुश-
सनात्, वस्तुवैक्येषु अवयवादिगतबहुत्वस्यावयविन्युपचाराद्वा
शक्यसमर्थनमिति न साकारवादसहकारि । एवञ्च नेदं रजत-
मिति प्रत्ययो रजतमेव निषेधति, नतु रजत इदन्त्वम्-तथा-
हि सति, रजते ज्ञानात्मकत्वं त्वयोपपाद्यं तच्च पूर्वाभिहित-
युक्तिभिर्वाधितम्, यदिच कदाचिदपि रजतस्य ज्ञानात्मत्वमनुभव
पथमवतरेत् तदा पारिशेष्यादपि इदमि रजतात्मतां प्रतिषेध्य ज्ञाने
रजतात्मताऽध्यवसीयेत, नत्वेवं कदाचिदपि “अहं रजतमि”ति
प्रतीतिर्जायते, तस्मात्प्रमाणाभावान्न ज्ञानाकारता भ्रमगोचर-
स्येति सिद्धम् ।

असत्संसर्गख्यात्युपपादनम् ।

द्वितीयविप्रतिपत्तिस्तु असत्तादाम्यविषयतामभ्युपेत्य प्रवृत्ता,
तत्रनिषेधकोटिः खण्डिता, विधिकोटिः प्रथममित्यमुपपाद्या, तथाहि;
पुरोवर्तिनं रजततया प्रत्येमीत्यनुभव पुरोवर्तिरजतयोस्तादा-
म्यप्रतीतौ मानम्, तादात्म्यञ्च तदसत्, नहि पुरोवर्तिशुक्ते रजतेन
सह तादात्म्यमस्ति तस्मादसदेव भासते । केवलस्यासतो मा नामास्तु
भानम्, सदुपरक्तस्य तु तन्न दण्डवारितम्, सतो हीदृशो महिमा
यदसदपि स्वोपरक्ततया भासयति, केवलस्यासतो हि भवद्भान
मिन्द्रियैर्वा भवेदनुमानादिना वा, न तावत्प्रथमः कल्पः, विषयसन्नि-
कृष्टतयैव ज्ञानं जनयितुमीशते इन्द्रियाणि. नचासता सन्निकर्षः
सम्भाव्योऽपि, उपस्थितस्यैवार्थस्य च संसर्गोलिङ्गादिभिर्वाधनीयः,

नोचेदतिप्रसङ्गं को वारयितुं क्षमेत, व्याप्तिशक्त्योग्रहश्च नासति सम्भवति, असम्भवंश्च कथमुपस्थितिं जनयेत, अज्ञाता चोपस्थितिः कथमुपगितावुपयुज्येत, तस्मात्केवलमसन्न भासते ।

वासनैव भासयदिति चेत् सा निरपेक्षा न समर्था भासने, सापेक्षत्वे तु सोऽपेक्ष्यो बाह्य एवेति । एतैव च वाचस्पतिमिश्रसम्भ-
ताऽन्यथारूपातिः, अभ्युपगम्युच्चैनां कुमारिलभट्टा अपि, यज्ज-
गदे तैरेव —

“तस्माच्चदन्यथा सन्तमन्यथा प्रतिपद्यते,

तन्निरालम्बनं ज्ञानमभावालम्बनञ्च तन् ।”

निरालम्बा० ११७श्लो० ।

यस्मादेवं बाह्यं समर्थितं तस्माच्छ्रुतित्वेन सन्तं रजतात्मना ग्रहणादेव विज्ञानस्य निरालम्बनत्वं, नत्वात्मविषयकत्वेन । अभावेत्यस्यासदित्यर्थः, अतएव क्वचित्तथैव पाठः, अत्र ख्याता-
वनुमानं प्रमाणमग्रे स्फुटीभविष्यति । जैनैरप्येवैव ख्यातिः स्वी-
क्रियते इति ज्ञेयम्, उक्तञ्चैतत्स्याद्वादमञ्जरीटिप्पणे इति ।

इदमत्र बोध्यम् — “सदसत्ख्यातिर्वावाचा” इति सांख्य-
सूत्रानुसारिभिर्विज्ञानभिच्चादिभिः सदसत्ख्यातिशब्देन व्यवहिय-
माणाऽपि असत्संसर्गख्यातिरेव, यतस्तैरेवागादि — “स्वरूपेणा-
वाधः सर्ववस्तूनां नित्यात्वात्, संसर्गतस्तु बोध इति” । न च सत्स-
सर्गस्य बाधस्तस्मादसन्नेव सः । एवं “रजतं वणिग्वाथीस्थ-
रूपेण सत्, शुक्ताध्यस्तरूपेण चासत्” इत्याद्युक्तम्, तन्नयेऽभाव-
स्याधिकरणात्मतया रजतासत्त्वं शुक्तिनिष्ठं शुक्त्यात्मकमिति
रजतमसदेव शुक्त्यात्मना वर्तते इति पर्यावस्यति ।

भट्टपादानामपीयमेव कथा, तैः “भादान्तरमभावोऽन्यो न
कश्चिदनिरूपणात् । स्वरूपपररूपाभ्यां सर्वं स यदात्मकमिति”
स्वीकारात्, अधिकरणेन चाभावस्य तादात्म्यामे संमर्गो भेदा-

भेदरूपम्, अत एवात्यन्ताभेदोपगन्तुः प्रभाकरात्तन्मतमिदा ।
 अतएव—“ननु भावादभिन्नत्वात् सम्प्रयोगोऽस्ति तेन चेति
 श्लोकार्थेनेन्द्रियेणैवाभावग्रहणसम्भवादनुपलब्धेः पृथक्प्रमाण-
 त्वमन्निष्य “न ह्यत्यन्तभेदोऽस्ति रूपादिवदिहापि न, धर्मयोर्भेद
 इष्टो हि धर्म्यभेदेऽपि नःस्थिते” इत्यनेन श्लोकवार्तिके तादात्म्य-
 मुपापीपदम् । अतएव च कुमुमाञ्जलौ वर्धमानेन, “भट्टानामधि-
 करणे विशेषणत्वं नाभावस्य किन्तु तादात्म्यमि”त्यभ्यधायि,
 तस्माच्छ्रुक्त्यात्मना रजतमसद्वर्तते एव । जैनैरपि परद्रव्यक्षेत्र-
 कालस्वभावैर्वस्तुनोऽसत्त्वोपगमात्, वस्त्वनेकान्तवादस्य च भट्टैरपि
 “इहानैकान्तिकं वस्त्वित्येवं ज्ञानं सुनिश्चितमि”त्यभिदधद्विर्वन-
 वादे स्वीकारात्, “भावाभावात्मकत्वाद्वस्तुनो निर्विषयो ह्यभाव”
 इति जैनैरपि कथनाच्चैतादृशविषयेषु प्रायो जैनभट्टपादसाम्यमेव,
 तस्माज्जैनानामप्येवैव ख्यातिरिति मन्महे ।

किन्तु रजतमसच्छ्रुक्त्यात्मकमिति नैयायिकैर्नाभ्युपेतम्,
 तैरभावस्याधिकरणात्मनाऽनङ्गीकारादित्याशयेन “नान्यथा-
 ख्यातिः स्ववचोव्याघातदिति” सांख्यासूत्रेणान्यथाख्यातिर-
 खण्ड । असतो भानमसम्भवीति स्ववचो व्याहन्यते तत्रासतो
 रजतस्य भानाभ्युपगमे इति तत्सूत्राशयः । भट्टादिनयो तत्रासतो-
 ऽपि रजतस्य शक्त्यात्मना वर्तमानत्वाच्चैतत्खण्डनविषयतेति,
 हृदस्थरजतस्य शुक्तिरसंस्पृष्टतयाऽवृत्तेस्तु संसर्गासत्त्वमिति ध्येयम् ।
 एवं मृच्चमनिरीक्षणं मत्तैक्यपर्यवसानेऽपि आपाततो भेदप्रसिद्धि-
 स्त्वेतेनाशयेन बोध्या— हृदस्थरजतमत्रभासते इति वाचोभङ्ग्या
 संसर्गामत्त्वादसत्ख्यातिव्यापदेशः, शुक्तावसद्रजतं शक्त्यात्मना
 सदेव भासते इति वाचोभङ्ग्या च सदसत्ख्यातिव्यापदेशः ।

इयं समीक्षा विज्ञानभिन्नुभाष्यानुसारेण, किन्तु मञ्जूपायां
 “सदसत्ख्यातिर्वाधावाधाभ्यामि”ति सूत्रस्य नागेशकृतव्याख्या-

नस्य “यावद्विशेषदर्शनमवाधः, तदुत्तरश्चवाधः, अविष्टानगतसत्त्वा-
रोपेण तु यावद्विशेषदर्शनं बहिः सत्त्वेन प्रतीतिर्बुद्धिसद्रजतस्ये”
त्यास्थावलोकनेन कुमारिलभट्टपादमतादित्यन्तविलक्षणैव सद-
सत्ख्यातिस्तत्सम्भवेति प्रतीयते इति बोध्यम्, तत्र च विप्रतिपत्तिः
प्राङ्गिरूपितैवेति ।

अथासत्संसर्गख्यातिनिरासः ।

तत्र शुक्तिरपि सती, रजतमपि दृष्टे सत्, अत्र पुरोवर्तिनि च तद्र-
जतं भासते इत्ययमंशोऽग्रे निरूप्यमाणायामन्यथाख्यातावपि तुल्यः,
सचाग्रे भूषयिष्यते दूषयिष्यते च विस्तरशः । असत्संसर्गभानं पर-
मत्र विशिष्टम्, तच्चस्वयेमेव दूषितं तैः । नहि केवलमसद्भासितुं
न क्षमते सदुपरकतन्तु भासते इति शक्यसमर्थनम्, असच्चापरो-
क्षानुभवविषयश्चेति व्याहतम्, नो खल्वसन् संसर्गः सत्ताद-
म्यङ्गत इति वदितुं क्षमसे, सदसतोस्तादात्म्यानुपपत्तेः, उपरागा-
नुपपत्तेश्च, असंश्च क्वचित्सम्बद्धश्चेति व्याहतम् । यदि च
बौद्धैः सन्धि विधायाऽसतोऽप्यपरोक्षानुभवं समर्थयसे तर्हि सर्वांशे
एवासत्ख्यातिमभ्युपगत्याऽपि स समर्थनीय इति व्यर्थोऽयं तत्र
स्याद् बौद्धैर्विवादः । अयुक्तमिति मत्वा चेदमवहेलितं नव्यनैयायिकैः
यत्र च गृह एव विवादस्तत्रापरैः किमुवाच्यमिति किमृतस्य मारणो-
चेति । तदुक्तं तर्कचक्षुः—“सन्मात्रविषय एव भ्रमः, रजतपुरो-
वर्तिनोः सत्त्वात्, न च संसर्गोऽसन्, तदुभयातिरिक्तस्य प्रमाणा-
नारोहात्संसर्गारोपस्थलेऽपि एवमेव, भ्रमत्वञ्च तदभाववति तत्प्र-
कारकत्वादि” इति । एतेन पुरोवर्तिनं रजततया प्रत्येमीत्यनुभवो
ऽपि सत्संसर्गविषयकत्वेनैवोपपादित इति ।

अथ सर्वासत्ख्यातिनिरूपणम् ।

असत्त्वं ज्ञानविषयतासमनियतं न वेति विप्रतिपत्तिरधुना
निरास्या । तत्र पूर्वः पक्षः—शुक्त्यतिरिक्तो देशो रजतत्वात्यन्ता-

भाववान् देशत्वात् शुक्तिवदित्यनुमानमसद्धाने मानम् । न च शुक्त्यतिरिक्ते घटादौ रजतत्वाभावस्वीकारात्सिद्धसाधनं, पक्षता-
वच्छेदकावच्छेदेनानुमितिसत्त्वात्, शुक्त्यतिरिक्तरजते साध्यास-
त्त्वाद्वाथस्तु नोद्भाव्यस्तत्र रजतत्वप्रतीतेः प्रमात्व एवास्माकं विप्र-
तिपत्तेः । अथ रजतत्वेनैव पक्षताऽस्तु, न चानुमितेराहार्यत्वा-
पत्तिरत एवाकिञ्चित्करत्वापत्तिर्घटवत्तां स्वीकृत्य तत्रैव घटाभाव-
मवगाहमानायाः प्रतीतेरिवेति वाच्यम् रजतत्वेन पराभिमतमिति
रीत्या प्रयोगेऽदोषादिति चेदस्तु ।

ननु रजतसामग्र्यप्रसूतत्वमुपाधिः, शुक्त्यादौ सत्त्वेन साध्य-
व्यापकत्वं, रजतेऽसत्त्वेन च साधनाव्यापकत्वमिति चेन्न, पक्षमात्र-
व्यावर्तकत्वात् । अपिचोपाध्यभावेन साध्याभावे साध्यमाने व्यति-
रेकव्याप्तामुपाधिः, तथाहि, रजतत्वेनाभिमतं रजतत्ववत् रजतसाम-
ग्रीप्रसूतत्वाद् व्यतिरेके घटवदित्यत्र व्यतिरेकव्याप्त्या, रजतत्वेन
पराभिमतं रजतसामग्रीप्रसूतं न भवितुमर्हति रजतत्वाभावाद्घटव-
दित्यनुमितौ रजतसामग्रीनिष्ठप्रागभावाप्रतियोगित्वस्य सन्दिह्य-
मानस्योपाधित्वात्, साध्यव्यापकत्वं निश्चितम्, साधनाव्यापकत्वं
सन्दिग्धम् । एवं रजतत्वं समवायेन रजतवृत्ति न जातित्वात् घट-
त्ववदित्यपि साधु, अत्रापि रजतसामग्र्यप्रसूतवृत्तित्वमुपाधिः
पूर्वाभिहितदिशा निरास्यः ।

शुक्तौ च रजतत्वं न केनाऽपि स्वीकृतम्, यदि कश्चिदभ्यु-
पजगाम, सोऽनुभवाननुसरणादेवाहेतवीयः नहि शुक्त्याऽपि
तादृशं कटकादि निर्मातुं पार्यते, यादृशं रजतादिति । एतेन
शुक्ती रजतात्मना परिणमते इति केषाञ्चिद्बुद्ध्योपोऽपि प्रतारणा-
यितः । पुरोवर्तिनि रजते वा “इदं रजतमिति ज्ञानं भ्रान्ति-
रिति न वक्तुं सुशकम्, वर्तमानत्वात्तयोः । तयोः संसर्गा-
शो स्याद्भ्रान्तिस्तस्यासत्त्वात्; तथा चासत्त्व्यातिर्दत्तपदा सर्वास-

वत्साधनेनैव विश्राम्यति, यदाहुः-

प्रसरं न लभन्ते हि यावत्कचन मर्कटाः ।

नाभिद्रवन्ति तावद्धि पिशोचा वा स्वगोचरे ॥

एकत्रासत एवापरोक्षभानस्य क्लृप्तत्वेऽपरत्राऽपि तदेवाप-
रोक्षमवभासिष्यते, इति व्यर्थोऽयं प्रपञ्चाभ्युपगम इति शून्यतैव
भगवती परमार्थसती विजयते ।

यदि धर्मधर्मिभावमनापन्ना एव इदं रजतसंसर्गास्त्रयोऽवभासन्ते
ते चास्मन्नये सन्त एवेति भणसि तर्हि समूहालम्बनादस्यक्रियन्तं
विशेषमाकलयसि, येनैकस्य प्रमात्वेऽपरस्य च भ्रमत्वे आदरः
तथा च विषयस्य सत्त्वे बाधग्रह एव नोदियात्, उदेति च बाधग्रह
स्तस्माच्च पूर्वग्रहस्य भानित्वकल्पना, सति च भानित्वे तदन्य-
थानुऽपत्त्याऽसद्विषयकत्वं स्वीकार्यम्, सद्विषयकश्च भ्रमश्चेत्यस्य
विरुद्धत्वात् । असदेव रजतमभादित्यनुभवोऽप्यसत्ख्यातौ मानम् ।
तदेवं प्रत्यक्षानुमानार्थापत्तयस्तत्र मानानीति सिद्धम् ।

तथापि कथमत्र मनःप्रत्ययमादधीमहि असतोऽपरोक्षतानह-
त्वात्, नोचेत्कथञ्चातीतानगतयोरपरोक्षावभासः, -स्याच्चेत्थं सर्व-
सर्वज्ञता, अन्यत्र वर्तमानस्यापि पुरोवर्तिनि असत्त्वात्, अतीताना-
गतानामपि चासत्त्वात्, असत्तत्वापरोक्षत्वस्वीकारात् सर्वज्ञता-
सम्पत्त्यर्थं तवागमेषु च साधनोपदेशा अपि वैयर्थ्यं कथन्नाशनुवीरन्,
तस्मात्त्याज्योऽयमसत्प्रकाशनसमर्थनाग्रह इति चेन्मैवं वोचः,

न खलु ममैव पुरत इयं चेतोव्यथाऽभिनेया, सर्वैरेव तु असत्
एव भानमभ्युपतेव्यमिति ब्रूमः । अन्यथाख्यातिवादिनां हि अन्यत्र
देशेऽस्तु नाम रजतं, अत्र तु तदसदेव, अन्यत्र सत्तामात्रेण च
विशेषं वदता कालिकातास्थभोजनेन तृप्तिमभिलष्यन् वाराणसे-
योऽन्वहारि । नह्यन्यत्र सदपि अत्र कमपि विशेषमाधत्ते, अपरोक्ष-
तयाऽवभासनाच्च नैषा स्मृतिरपि येन संस्कार एव विशेष आधेय

इति भणितुं शक्येत । अत्रैव रजतं सदिति बुवाणस्तु रजतार्थिनं शुक्तिकाशकलैरेव किमिति न कृतार्थीकुर्यात् । आत्मख्यातिवादिनाऽपि बहिरसत एव भानस्वीकृतेरसतो भानमशक्यव्युदासम् ।

अत्रोत्पन्नं नूतनं रजतमिति व्याहरंस्तूपहास्य एव संख्या-
वद्भिः । तस्मादसत एव प्रतिभास इत्यकमेनाप्यालम्बनीयम् ।
अपि च न मन्नये व्यवहारेऽपि विश्वमिदं विश्वं गगनकुसुमायते
एव, परमार्थतत्त्वलीकत्वं वदामः, नहि मया सांघृतं सत्त्वमपि
पदार्थानां नेष्यते, नापि च विज्ञानं नास्थीयते, क्षणिकत्वभावन-
निवर्त्यः स्थमेव शून्यत्वभावनया निवर्त्याऽवाध्यतापि व्यवहारि-
की मयाऽभ्युपगतैव, यदाह,

“फेनपिण्डोपमं रूपं वेदनां बुद्बुदोपमा,
मरीचिसदृशी संज्ञा, संस्काराः कदलीनिभाः ।
मायोपमं च विज्ञानमुक्तमादित्यवन्धुनेति” ।

शून्यताया परमार्थतामेव परं समर्थयामहे, विज्ञानमपि-
चानिर्वाच्यमभिदधता मया विज्ञानवादिमतप्रवेशोऽपि न व्य-
धायि, नहि विज्ञानस्याप्यनिर्वाच्यतां स मेने, येन मतैक्यं
शङ्कास्पदमपि भवेत् । ननु बाह्यस्य प्रपञ्चस्यानिर्वाच्यत्वाविशेषे
विज्ञानस्य सत्त्वं स्वीकृत्य योगाचारेण सहैकमत्यमेव किन्ना-
लम्बसे इति चेन्न, विषयस्यानिर्वाच्यत्वसिद्धौ निर्विषयकज्ञाना-
सम्भवात् ज्ञानस्य विषयसमानयोगक्षेमतत्वात्, न खल्वनिर्वाच्यमपि
नित्यं येन तस्यैव सर्वदावस्थानात् ज्ञानधारायास्तद्विषयकत्वमे-
वेति शक्यवचनं स्यात् तस्माज्ज्ञानमप्यनिर्वाच्यमेव । अतएव
“तत्रार्थशून्यं विज्ञानं योगाचाराः समाश्रिता । तस्याप्यभावमि-
च्छन्ति ये माध्यमिकवादिनः” इत्यत्र परमार्थतोऽभावमित्येवार्थः,
न तु सांघृतं सत्त्वमपि नेच्छन्तीत्यर्थः ।

सति चैवमसदेव विज्ञानं परमार्थतः समनन्तरप्रत्ययासादित-
सामर्थ्यातिशयमसन्तमपि सन्तमिव प्रकाशयति, अतिशयश्च तस्य
विषयजन्यज्ञानापेक्षया विषयजन्यत्वमेव, एवञ्च सति सर्व-
सर्वज्ञत्वापत्तिरपि न दानार्हा । कथमसतः समनन्तरप्रत्ययस्य
सामर्थ्याधायकत्वं कथञ्चासतः सामर्थ्याश्रयत्वमिति विकल्प-
कल्पना त्वविचैयैवोत्सारणीया संवृत्याख्याया । तदेतदेव पदार्थानां
संवृतिसत्त्वं ब्रूमहे । सिद्धे चैवं भ्रमस्थलेऽसद्भावेऽयत्राप्यसत्त्वं
प्रनुमिमीमहे । यथाहुः—

न सन्नासन्नसदसन्नचानुभयतत्त्वकम् ।

विमतं तर्कपीड्यत्वान्मरीचिषु यथोदकम् ॥

न सद्वाध्यत्वात्, अस्य जगतोऽनुभूयते हि बाधो योगजप्र-
त्यक्षे, शून्यत्वभावनाजननीके, यौक्तिकवाधश्च संक्षेपतोऽभाणि
विज्ञानवादप्रस्तावे । नासद्, कालसम्बन्धात्, नहि गगनकुसुममपि
कालेन सम्बद्धं, तथा सति जायेत नश्येच्च । न सदसद्, विरोधात् ।

सद्भिन्नतयाऽसद्भिन्नतया च तात्त्विकत्वेन निर्वचनासम्भवात्
सदसद्भिन्नमपि न, तस्मात्सत्यत्वेन लोके प्रतीतिसिद्धस्य सत्त्वं
भवत् सांवृतिकमेव भवेत्, असत्त्वं तु तर्कपीड्यत्वेन ब्रूमः,
तदभ्यधायि—

“चतुष्कोटि विनिर्मुक्तं तत्त्वं माध्यमिका जगुः” इति ।

“द्वे सत्त्वे समुपाश्रित्य बुद्धानां धर्मदेशना ” इति च ।

तस्मात्सकलकलाकलितमदोऽसदेव सचेतनं जगदिति रम्यम् ॥

अथ सर्वासत्ख्यातिनिरासः ।

तदेतस्य सर्वभङ्गस्य भङ्गममुचुद् भगवान् वादरायणो
“नाभाव उपलब्धे” रिति मूत्रेण । अधिष्ठानस्य नाभावः, उपल-
ब्धेः प्रमाणात्प्रमितेः । कञ्चिद्धि परमार्थमालम्ब्यापरमार्था प्रति-
पिध्यन्ते यथा रज्ज्वादिषु सर्पादय इति च वभाषे भाष्यकृद्भि-

रपि । निरवधिकस्य बाधस्यासम्भवात् किञ्चिदधिष्ठानं चेतन-
मवस्थाभ्युपगमनम् । साक्षिणोऽपि बाधे तस्यान्य एव वाच्यः
साक्षी, तस्याप्यन्य इति भवेदनवस्था, निस्साक्षिके च बाधे
प्रमाणप्रश्ने किमुत्तरं, को ब्रूते सौऽस्तीति नास्त्येवेति किन्नस्यात्
प्रमाणं विना च स्वीकारे किन्नाम यन्न स्वीकार्यत्वेनापाद्यं स्यात् ।
अन्वमानि चेदं धर्मकीर्तिनापि—‘अप्रत्यक्षोपलम्भस्यनार्थदृष्टिः
प्रसिद्धयतीति’ भणता, किन्तु साक्षिणोऽपि क्षणिकत्वे नोक्तबाध-
या मुच्यामहे इति तस्य नित्यत्वमेवातिष्ठामहे ।

तदूच आचार्यैः—वाधितोऽपह्नोमानैर्व्यावहारिकमानता ।

मानानां तात्त्विकं किञ्चिद्वस्तु नाश्रित्य दुर्भेणा
इति । सर्वथा प्रपञ्चस्यापलापस्तु नाधिगन्तुं शक्यः—तस्य प्रत्य-
क्षादिप्रमाणगोचरत्वात्, अनिर्वाच्यत्वाच्च तस्य तद्विषयकप्रमाणानां
व्यावहारिकमानताभ्युपगमनीया । सा च साक्षिणं स्वप्रकाशं
नित्यं विना न निर्वोदुमीष्टे इति सोऽभ्युपेयते इति । न च विषयस्य
मिथ्यात्वे निर्विषयकज्ञानासम्भवात्, ज्ञानस्यापिमिथ्यात्वमिति-
वाच्यम् ज्ञानस्य सविषयकत्वनियमस्य प्रमाणशून्यत्वात्, ऐन्द्रि-
यकज्ञान एवोक्तनियमस्य सर्वैः स्वीकर्तव्यत्वात्, अन्यथा यत्र ज्ञानं
तत्र विषय इति दैशिकव्याप्तेः स्वप्नेऽप्यसम्भावितत्वात्, कालिक्याश्च
व्यभिचारादिति । तस्माद् मिथ्याभूतस्य कदाचिदपि मोक्षादौ
सर्वथाऽत्यन्ताभावसत्त्वेऽपि निर्विषयस्य ब्रह्मरूपज्ञानस्यावस्था-
मभ्युपेयम् ।

तदेवमयमसत्त्ववादोऽन्तिके वेदान्तस्य, प्रपञ्चासत्त्वस्वीकारात्
असत्पदस्थानेऽनिर्वाच्यपदाभिप्रेतः । परमतिरिच्यते अधिष्ठानत्वे-
नाभिमतं सद्वस्तुनि त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वं हि मिथ्यात्वमाल-
लम्बिर औपनिषदाः । निरधिष्ठानस्य तादृशनिषेधस्य प्रति-
योगित्वमनुमेनिरे माध्यमिका, ज्ञानज्ञेययोरुभयोरप्यनिर्वाच्य-

वदित्यपि साधु, असंसर्गाग्रहमात्रेणानुपपत्तेः । एवं ज्ञानत्वं विशेष-
व्यावृत्तिप्रकारकवृत्तिः प्रवृत्तिहेतुप्रत्यक्षविशेषगुणवृत्तिधर्मत्वात्
इच्छात्ववत्, इच्छायाः प्रवृत्तिहेतुत्वमस्त्येव, व्यधिकरणप्रकारक-
त्वमपि सर्वसम्मतं, अदृष्टत्वमादाय व्यभिचारनिवृत्त्यै प्रत्यक्षेति
विशेषगुणविशेषणम् । शत्रुभिन्नेऽपि “शत्रुं द्वेषमितिप्रत्ययात् द्वेष-
त्वेऽपि व्यधिकरणप्रकारकत्वसत्त्वान्न व्यभिचारः । अथवा द्वेषस्य
प्रवृत्तिहेतुत्वमेव नाभ्युपेयः, दुःखसाधनाभावसाध्यदुःखानुत्पाद-
मुद्दिश्यैव शत्रुवधे प्रवृत्तिः । तथाच तत्रापीष्टोपायताज्ञानादेव प्रवृत्ति-
रिति । तस्मात्संस्कारसचिवमिन्द्रियं व्यधिकरणप्रकारकं ज्ञानं
जनयतीति सिद्धम् ।

अन्यथाख्यातिनिरासः । अनिर्वचनीयख्यात्युपपादनञ्च ।

अथात्रानिर्वचनीयख्यातिमाश्रयद्भिः प्रतिविधीयते । व्यधि-
करणप्रकारावच्छिन्ना या विषयता तन्निरूपकत्वं भ्रमत्वम्, स्वा-
धिकरणावृत्तिनिष्ठप्रकारतानिरूपितविशेष्यतानिरूपकत्वमितिया-
वत्, स्वं विशेष्यता । इदं रजतमित्यत्र शुक्तिनिष्ठा विशेष्यता
तदधिकरणावृत्ति रजतत्वं, तन्निष्ठप्रकारतानिरूपितविशेष्यता—
इदम्विशेष्यता तन्निरूपकत्वस्य सत्त्वेन लुप्ततासमन्वयः ।

तद्यमत्र प्राज्ञमन्यः प्रवृत्त्यः, विशेष्यमपि प्रकारेणावच्छि-
द्यते न वा । अवच्छिद्यत इति न वाच्यम्, कथं ह्यन्यवृत्तिधर्मेणान्य-
दवच्छिद्यताम्, सर्वैर्धर्मैः सर्वेषामवच्छेद्यतापत्तेः सर्वस्य सर्वात्म-
कतापत्तेरिति यावत् तथाचाहो समर्थितः स्याद्भेदवादः । नाव-
च्छिद्यते इत्यपि न ब्रूयाः, विशेष्यप्रकारयोर्विषययोः परस्परमवच्छे-
द्यावच्छेदकभावाभावे ज्ञानमसन्तमेवावच्छेद्यावच्छेदकभावं विषयी-
करोतीति मन्तव्यम्, तथा सति शून्यवादापत्तिपिशाची कथं त्वां
मुञ्चेत्तार्किकभट्टम् । विषयतयोस्तु निरूप्यनिपकभावोऽस्तीति चेत्,
विषययोस्तस्याभावे विषयतयोः स कथम् ? उक्तं हि तर्कप्रकरणे

गदाधरभट्टाचार्यैः—“नहि ययोः सम्बन्धो न भासते तद्विषयतयो-
निरूप्यनिरूपकभावो दृष्टचर” इति । दोषादिति चेत्, शून्यवादिनः
सर्वस्य ज्ञानस्य दोषोत्पत्तिकत्वात् । दोषविशेषोऽभिमत इति चेत्,
दोषविशेषाणां परिगणितुमशक्यत्वात् । अविद्यातिरिक्तत्वेनानु-
गमोऽस्त्विति चेत्, अभस्याप्यविद्याहेतुकत्वेन शून्यवाद्यादिभिर-
स्माभिश्चाभ्युपगमात् । मया तावन्नाभ्युपयत इति चेत् माभ्युपगाः ।
कथायामित्थं वादिनां पुरतो भणितुमशुक्तत्वात् ।

स्यादेतद्विषययोरपि सोऽस्त्येवावच्छेद्यावच्छेदकभाव इति
चेत्, नन्वेतच्छ्रूयमाणमपि त्रपाकरमिति चेतनेन भाव्यम् । भो !
नावोधि मदीयो भावस्त्वया, अवच्छेद्यावच्छेदकभावश्शुक्तिरजत-
त्वरूप एव प्रकृते तस्याश्रयातिरिक्तस्यानभ्युपगमात् शुक्तिरजतत्व-
योश्च सत्त्वादिति चेत्, नन्वाधाराधेयभावोऽन्यत्वे उपपद्यमानो-
ऽत्रानुभूयमानो नोपपद्येताऽभेद इति । अवच्छेदकता रजतत्वे,
अवच्छेद्यतेदम्पदार्थे इत्यनुभवात् । नहि भवत्यभेदे रूपभेदे-
ऽपि तद्धटे तत्कम्बुग्रीवादिमानिति । अन्यत्रास्तु यथा तथा
प्रकृते त्वन्यस्या गतेरभावादभेदेऽपि सोऽस्त्विति चेत्, अनिर्वच-
नीयताया अन्यस्या गतेर्जागरूकत्वात्, तव वामबुद्धेरपि मनसि
सा स्थितैव, वाचोभङ्गचन्तरेण ब्रुवाणस्य तस्या निहवे लज्जैव
परदर्शनस्वीकृतिहेतुका हेतुः । अतिरिक्त एव पदार्थस्तर्हीति
चेत्, सोऽसन् वा शुक्तिरजतत्वयोः सन्वा, सन्निति ब्रुवाणस्तु म-
न्दाक्षमेव जयसि परं न तु प्रतिवादिनम् । यतः सर्वस्य सर्वात्मक-
तापत्त्यापि न विभेपि । असन्निति चेच्छून्यवादगृहं प्रविश तर्हि ।
स्वरूपसम्बन्धविशेष एव स तत्र यथायोग्यं कल्प्यत इति चेत्,
अहो ! किमिदं विशेषपदेनाभिधित्ससे, किमिति न व्यनक्ति ।
नूनं सैव भगवत्यनिर्वाच्यता त्वद्बुद्धयङ्गमाऽभूत्, येन तन्नामापि
वक्तुं लज्जसे । अहो ! तस्यां स्वानुराग एव प्रकटीकृतस्त्वया ।

विशेषपदेनानुभवसाक्षिकत्वं सूच्यते इति चेत्, त्वादृशानुभवेऽस्माकं
मनःप्रत्ययाभावात् सर्वजनानामयमनुभव इति निश्चेतुमशक्य-
त्वात् । बहुजनसिद्धानामपि देहात्मैक्यानुभवानां बाधदर्शनात्
तस्य प्रमात्वमपि कथं साधयिष्यसि यथा कथञ्चिदनुभवस्त्वनि-
र्वाच्यत्वेऽप्युपपद्यत इति वार्तमेवैतत् ।

एतेन तत्तल्लक्षणेषु विशेषपदं प्रक्षिप्य निर्वचनाभिमानिनो नैया-
यिका निर्वक्तुमसामर्थ्यं द्योतयन्तः पराहता वेदितव्याः । अत एव
बुद्धिविशेषविषयत्वमवच्छेद्यत्वादिकमित्यपि निरस्तम् । बुद्धिरपि
प्रमा वा भ्रान्तिर्वा । भ्रान्तिरिति चेत्तत्किं भ्रान्त्या तामेव निरूपयितुं
प्रवृत्तोऽसि । प्रमेति चेत्तत्किं शुक्तिगतं रजतत्वावच्छेद्यत्वं प्रमितं
मनुपे । अनतिरिक्तवृत्तित्वादिकमवच्छेदकत्वादिकमिति चेदन्य-
त्रास्तु यथातथा शुक्तिनिरूपिता तु न तादृशी रजतत्वे सर्वात्मक-
तापत्तेरेव । तदियमन्यथाख्यातिः स्वीकृता शून्यतामापादयन्ती
बौद्धानां गुप्तचरी तर्कहृदनिमग्नानां गृहेषु प्रविष्टेत्यतो भेतव्यम् ।

एतेन स्वाधिकरणावृत्तिनिष्ठप्रकारतानिरूपितविशेष्यता-
ऽनिरूपकत्वं प्रमात्वम् । विशेष्यताविशिष्टप्रकारताशून्यत्वं सर्वांशे
प्रमात्वम् । विशेष्यतावैशिष्ट्यं च, स्वनिरूपितत्व-स्वाश्रय-
निष्ठाधिकरणतानिरूपकताविशिष्टान्यत्वोभयसम्बन्धेन, निरूपक-
तावैशिष्ट्यं च स्वावच्छेदकसम्बन्धावच्छिन्नत्वस्वसामानाधिकरण्य-
स्वानवच्छेदकानवच्छिन्नत्वस्ववृत्तित्वैतच्चतुष्टयसम्बन्धेन, स्ववृ-
त्तित्वं च स्वानवच्छेदकानवच्छिन्नत्वसम्बन्धेनेत्यादि लक्षणजा-
तमपास्तम् । तादृशभ्रान्तिलक्षणघटितत्वादुक्तदोषादनिर्माकात्
स्वरूपसम्बन्धविशेषादिरूपविषयताया उक्तरीत्या खण्डनेन च
खण्डनीयमिति दिक् ।

नन्वस्ति महीयसी भिदा शून्यवादिपक्षात् मदीये पक्षे, अन्यत्र
रजतत्वस्य सत्त्वाभ्युपगमादिति चेत्, सोऽपि न भ्रान्तिगोचराणां

सर्वेषामन्यत्र सांष्टतं सत्त्वं पराचष्टे । मया तु पारमार्थिकं सत्त्वमालम्बीति चेत्, न तन्निर्वोदं क्षम्यते इति वक्ष्यते । भवतु वा अन्यत्र सत्त्वेन प्रकृते पुरोवर्तिनि किमुपाकारि, यदभिहितं त्वदीयैरेव जयन्तभट्टैः—

“अथान्यदेशकालं तदस्त्येवेत्यभिधीयते ।

इहासन्निहितस्यास्य तेन सत्त्वेन को गुणः ।” इति अयमेव तस्यान्यत्र सत्त्वे विशेषो यददोऽनुभूतमिति चेत् तत् किं शून्यवादिनाऽन्यत्र रजतादिकं नानुभूयते । अन्यत्रानुभवोऽपि च प्रकृतापरोक्षानुभवस्य किमुपकुर्यात् । इन्द्रियसहकारि-संस्कारसम्पादकत्वमेवोपकार इति चेत् तत्किं प्राभाकरैः शिञ्चितोसि येन संस्कारजन्यां स्मृतिमुपजिगमिषसि । नैवं, ज्ञानलक्षणसन्निकर्षेण प्रत्यासीद्वज्रतादि अलौकिकप्रत्यक्षविषयतामाश्रयतीति ममामिसन्धिरिति चेत् अहो स्वदर्शनवपुर्निगूहनोपायताभिज्ञताचा-तुरी तव प्रतारणादोषभीतिमप्यत्यजो यया । भवतु वा कान्वियं ज्ञानलक्षणा प्रत्यासत्तिः, तर्ककटाक्षैरपरिचिता सा दूनमनाः तानवमातन्वती निजप्राणभ्योऽपि जलाञ्जलिं विततारेति किं-वदन्तो श्रवणातिथिरस्मार्कं चिरादभूत् । तत्किमियं न सत्या, सत्यैव तत्प्रमाणत्यागस्य सोपपत्तिकत्वात् ।

तथाहि, सत्यरजते इदं रजतमिति ज्ञानात् इदं रजतमिति भ्रान्तेर्न कमपि विशेषमाकलयामो येनैकस्य लौलिकसन्निकर्षजन्यत्वं द्वितीयस्य चालौलिकसन्निकर्षजन्यत्वं स्वीकुर्याम । सामग्रीविशेषे सति कार्येऽपि विशेषेण भाव्यमेव कार्यगतविशेषाभावाच्च न सामग्रीगतोऽप्यस्ति विशेष इति निश्चिनुमहे । सामग्रीवैषम्यात् तत् कल्पनीयमिति चेत् अन्योन्याश्रयगर्तपतितः कथमुत्सारणीयः स्याः, सति सामग्रीविषमभावे कार्यविषमभावः सति कार्यविषमभावे सामग्रीविषमभाव इति ।

ननु यथा सुरभिचन्दनमित्यत्र चाक्षुषप्रत्यक्षे सौरभांशे चक्षुषोऽयोग्यत्वात् संयुक्तसमवायेन च प्रत्यक्षताऽभ्युपगतौ रसादिग्रहणस्यापि तेनापत्तेरतिप्रसङ्गकत्वात् ज्ञानेनैव तत्सन्नि-धाप्यते इति वाच्यम्, एवञ्च सौरभांशे अलौकिकमपि चन्दनांशे लौकिकत्वात् लौलिकमिवानुभूयते तथा प्रस्तुतेऽपि रजतेन सममन्यप्रत्यासत्त्यभावेन ज्ञानेनैव तत्प्रत्यासाद्यते इति तदेव प्रत्यासत्तिताभाग् भवति । स्वसंयुक्तमनःसंयुक्तात्मसमवेतज्ञान-जन्यसंस्कारविषयत्वसम्बन्धेन च नयनमेव रजतेन संगतमिति शब्दतत्त्वापि ज्ञानप्रत्यासत्तिरेव वार्यते इति चेत् ।

नूनमिदं “स्वरूपव्याक्रियैव पराक्रिया” इति न्यायविषयतां नातिवर्तते । तथापि च घ्राणनयनाभ्यां संयुक्ते सुरभिचन्दने वा, नयनमात्रसंयुक्ते वा सौरभांशे ज्ञानं प्रत्यासत्तयसि । आद्ये प्रत्या-सत्तिद्वयेनैकमेव ज्ञानमभ्युपगम्यताम् । घ्राणनयने न सम्भूयैकज्ञानजनके परस्परनिरपेक्षकारणत्वात् चक्षुःश्रोत्रवदित्यनुमानं तु नोदेतुमर्हति, अयं घटपदाभिलष्य इत्यङ्गलिनिर्देशपुरस्सरशब्द-श्रुत्यनन्तरं चक्षुःश्रोत्राभ्यामेकस्यैव ज्ञानस्य जननात् दृष्टान्ते साधनवैकल्यात् । न च चाक्षुषत्वघ्रातित्वयोः साङ्कर्यमिति वाच्यम् तयोरुपाधित्वेन जातित्वाभावात्, नव्यैः साङ्कर्यस्य जातित्वबाधकतानङ्गीकाराच्च । यद्ज्ञानं यदिन्द्रियविशेष्यसन्निकर्ष-प्रसूतं भवति तत्तदिन्द्रियप्रयुक्तजातिं भजतीति नियतौ च सुरभि-चन्दनमिति ज्ञानं चाक्षुषचन्दनविशेष्यकत्वात् चाक्षुषत्ववदस्तु चन्दने सौरभमिति घ्रेयविशेष्यकत्वात् घ्रातित्ववदस्तु । तथा च जातिसाङ्कर्यं न शक्यशङ्कमपि । यदि च नयनमात्रसंयुक्ते ज्ञानं प्रत्यासत्तिपदवीमधिरोहयसि तदापि किं सौरभं पूर्वं घ्रातं न वा यदि घ्रातं तदा प्रत्यभिज्ञयैव “तदेव सुरभिचन्दनमि” त्याकारया भूयताम् तथैवानुभवात् यदि न घ्रातम् तदा “इदं चन्दनमि”

त्येव कथं निराधारि, अन्यकाष्ठानामपि तत्सदृशसंस्थानाश्रयत्वात्
यदि च तत् शक्यनिश्चयमभिमनुषे तदास्त्वनुमितिरेव इदं काष्ठं
सुरभिचन्दनत्वादित्याकृतिका ।

अपि च ज्ञाने सन्निकर्षत्वालौकिकत्वरूपधर्मद्वयकल्पनामपे-
क्ष्य गुणग्रहार्थं क्लृप्ते संयुक्तसमवाये एवैकोऽलौकिको विशेषः
कल्प्यतामिति लघोयसी कल्पना तस्मान्नास्ति तज्जीवने हेतुः । न
केवलं साधकाभाव एव बाधकमपि वरीवर्ति । तथाहि, साध्यस्य
ज्ञानलक्षणप्रत्यासत्या पक्षस्य च चक्षुरादिना प्रत्यक्षत्वात्
अनुमानप्रामाण्यमुच्छिद्येत । अतीन्द्रियपक्षकस्थलेऽपि मानसप्रत्य-
क्षसम्भवात् । नच पृथिव्यां तदितरभेद इत्याद्यनुमितिस्थले साध्य-
प्रसिद्धेरनङ्गतया तत्र ज्ञानलक्षणसन्निकर्षप्रयोजनाभावात् नानु-
मितिमात्रमुच्छिन्नमीति वाच्यम् तस्या अर्थापत्त्यन्तर्गतत्वात्
दीधितिकारादिभिरपि केवलान्वयिप्रकरणेऽमुष्यास्तत्रार्थापत्तावे-
वान्तर्भावाङ्गीकाराच्च ।

एवं सौरभं पश्यामीति प्रतीत्यापत्त्यापि दुष्टेयं प्रत्यासतिः,
नच दृशधातुसमभिव्याहारे लौकिकविषयिताया द्वितीयार्थतां
स्वीकृत्योक्तापत्तिवारणीयेति साम्प्रतं स्यादेवं यदि ज्ञानस्य
प्रत्यासत्तित्वसिद्धौ तदधीनज्ञानस्यालौकिकविषयित्वं सिद्धयेत्,
न तु तदद्यापि सिद्धम् । तस्मान्न ज्ञानप्रत्यासत्त्यालम्बनेनापि अन्य-
थाख्यातिः शक्योपपादेति सिद्धम् । तदमी शेषुपीणां कोषा एव
तार्किका इति त एव समालोचयन्तु इति कृतमधिकेन ।

दोषालिङ्गितमिन्द्रियमेवान्यदेशस्थरजतमपरोक्षतया ग्रही-
ष्यतीति दुर्भणितिः, तथा सति क्षमायां विलसत्कमलमपि
नभसि नयनेन गोचरो विधीयेतैव दुष्टेन । अपि च रजतप्रत्यक्षत्वा-
वच्छिन्नं प्रति तत्संयोगस्यैव कारणता निरचायि । रजतलौकिक-
प्रमाणकप्रत्यक्षतयैवावच्छिन्ति गता रजतसंयोगत्वावच्छिन्नकार-

णतानिरूपिता कार्यता, न पुनरलौकिकप्रत्यक्षतयेति भेदभणि-
तस्तु श्रद्धानानां विनेयानामेव चेत्तसि रञ्जयेत् । गौरवकारिणी
निर्विकल्पाव्यायिनी चैषा न शुश्रूषयापि गोचरीक्रियते । न खलु
निर्विकल्पमपि ज्ञानं तत्प्रकारकत्वघटितप्रमात्ववत् येनोक्तकार्यता-
वच्छेदकं तत्रापि वर्तेत । रजतसंयोगकार्यतायास्तु तत्र विद्यमान-
त्वात् कार्यतान्यूनवृत्तित्वान्न तस्या अवच्छेदकत्वम् ।

तस्मादत्रैव रजतं वर्तेत इत्यकामेनाप्यभ्युपेयम् । ननु त्व-
न्मतेऽपि रजतस्य ज्ञातसत्ताकतया सन्निकर्षासम्भवात्कथं प्रत्य-
क्षतेति चेत् न, तत्तदोपसंस्करादिसहकृताविद्याया भ्रमोपादनत्वात्
चाक्षुषाद्युपादानत्वस्य मनस्येव स्वीकारात् न भ्रमस्य चाक्षुषादि-
रूपत्वं प्रामाणिकम् । एवं चाधिष्ठानचाक्षुषादौ भ्रमस्य तादात्म्या-
ध्यासादेव भ्रमे चाक्षुषत्वाध्यासात् चाक्षुषादिविषये च भूमविषय-
स्याध्यासात् रजतं पश्यामीत्यादिप्रतीतयः उपपद्यन्ते इति न
कोऽपि दोषः ।

व्यावहारिकरजतप्रत्यक्षत्वावच्छिन्नं प्रति तत्संयोगत्वेन
कारणत्वस्वीकारे तु नोक्तशङ्कासमुन्मेषोऽपि । व्यवहारिकस्थले
ह्यसौ कार्यकारणभावः क्लृप्तः । नचैवं प्रमास्थले एवोक्तकार्यकार-
णभावस्य कल्पनेन प्रमात्मकप्रत्यक्षत्वमेव तादृशसंयोगकार्यताव-
च्छेदकमस्त्विति शङ्कनीयम् निर्विकल्पकाव्याप्त्या दत्तोत्तरत्वात् ।
मन्त्रये प्रातिभासिकस्य तस्य साक्षिभास्यत्वेन प्रत्यक्षत्वाभावेऽपि
क्षत्यभावाच्चेति ।

तच्च प्रातिभासिकं, दृष्टस्थरजतादिदमेव तस्य वैलक्षण्यं यत्तत्
ब्रह्मज्ञानात् पूर्वमेव बाध्यत इयं शुक्तिरिति ज्ञानेन । स्वविषयशूराणि
हि ज्ञानानि । इदं रजतमहं जानामीत्यनुसन्धानबलात् यादृशं तद्व-
मेणावगाह्यते तादृशमेव स्वीक्रियते । तच्चानिर्वचनीयमज्ञानपरिणा-
भ्युपादानकम्, अन्यस्य कारणस्य तत्रावर्तमानत्वात्, तच्च तेने-

दमवच्छिन्नचित्येवोत्पाद्यते अध्यस्तस्याधिष्ठाने एव कल्पनास्वी-
कृत्यौचित्यात् जडस्य च स्वयं बाध्यत्वेनाध्यस्तत्वेनाधिष्ठानताऽ
सम्भवात्, फलबलेन चात्यन्ताभावज्ञानसामग्र्या बलवत्त्वोपभामाद-
त्यन्ताभाव एव ज्ञानविषयो भवति रजतस्य, रजतमुत्पन्नं विनष्टं
चेति प्रतीतिश्च न जायते । रजतमहं पश्यामि मिथ्यैव मम रजतम-
भादित्यादिप्रतीतिवालात् सिद्धोत्पत्त्यादिकमपि रजतमत्यन्ताभाव
प्रतियोगितयैव गोचरीक्रियते । अत्यन्ताभावस्य विरोधस्तु प्राग-
भावप्रध्वंसाभ्यां नव्यैरिव नैयायिकैरस्माभिरपि नाङ्गीक्रियते ।

तत्रायं संचिप्तो राद्धान्तस्य पन्थाः ।

कदाचिदपि संशयव्यतिरेकप्रमाद्यविषयत्वात् ज्ञानस्य
स्वप्रकाशत्वसिद्धौ स एवात्मा नित्यानन्दात्मकः शून्यनिराकृ-
तियुक्तिभिः, ज्ञानं नित्यमेकं चोपाधिपरामर्शमन्तरेणाविभा-
व्यमानभेदत्वात्परमते गगनवदित्यनुमानेन चोत्पत्तिविनाशप्रतीते-
रवश्यकल्प्यविषयसम्बन्धोत्पत्तिविनाशविषयतयैवोपपत्त्याऽप्रयो-
जकताशून्येन श्रुत्यादिभिश्चाभ्युपेयते, अन्यथा तस्याऽनुभवा-
न्यत्वे दृश्यत्वेन मिथ्यात्वे शून्यवादः प्रसज्येतैव । तच्चाद्वैतं, सर्व-
प्रमाणमूर्द्धाभिपिक्तया श्रुत्या तथैवाधिगमात् ।

स्वप्रकाशानन्दाद्वैतचैतन्यरूपत्वनेव तदीयं सत्त्वं, द्वैताद्वैत-
पक्षपातं परित्यज्य समालोचनेऽपि च सुषुप्तौ समाधौ विषयसंस्त-
ष्टानन्दानुभवसमये वा तत्कस्य न चकास्ति, सूक्ष्मं तत्त्वं नि-
श्चेतुकामानां च जनानां समाहितमेव मनस्तस्मिन् विज्ञान-
जलधौ क्षणमपि लीनमद्वैतात्मकतां गतमिव तत्तत्त्वं निर्णेतुं
पूभवति नान्यथेति त एव जानन्ति । सेयमद्वैतावस्था कस्य
नामानन्दं नावहति । यदाह श्रुतिः “द्वितीयाद्वै भेयं भवति”
“आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कदाचनेति” तदिदमद्वैतं

व्यपगतपापसंस्पर्शैः शान्तसमाहितचेतोभिरित्यमनुभवगोचरी-
क्रियमाणं प्रत्यक्षसिद्धं पुरुषार्थमेव । तदिदं शेषुपीरमणैर्न
कदाप्यवहेलनीयम्-यथाहुः—

धीधना ! बाधनायास्यास्तदाप्रज्ञां पूयच्छथ ।

क्षेमं चिन्तोमणिं पाणिपलब्धमब्धौ यदीच्छथ ॥

सिद्धे चास्मिन् सर्वविद्वदभ्यर्थनीये परस्मिन् पुरुषार्थेऽद्वैते-
ऽन्यत्किमपि न परमार्थतः स्वीक्रियामर्हति, अद्वैतव्याहतेरेव, प्रत्य-
क्षादिसिद्धश्चानृतनिकुरुम्बोऽभ्युपेयमानोऽपि न काश्चित्क्षतिमाव-
हति, अनृतानां सहस्रैरपि परमार्थतोऽद्वैताव्याघातात् । यदाहुः—

“न भूमिरूपरवती मृगतट्जलवाहिनीं सरितमुद्रहति ।

मृगवारिपूरपरिवारवती न नदी तथोपरभुवं स्पृशति ।”

एवं च दृश्यमानोऽयमनृतनिवहः कुतः कथं किमर्थं च प्रादु-
रासीदिति विचोरेणा समुन्मिपति नो खलु तस्मात् विगतसकलकल-
ङ्कात् निर्मृष्टाखिलक्रियाकारकफलभावात् चिदानन्दवपुषोऽद्वैत-
तत्त्वात् किमप्युत्पत्तुमीशीत, न चायमनुत्पन्न एव, परिणामित्वात्
नापि च ब्रह्मान्यत् किमपि स्वीकृत्य सत्यं तस्मादेवैतदुदपद्यतेति
निर्णेतुं पारयामोऽद्वैत व्यवस्थितेरेव । तदेवं विविधसंशयासुत-
चेतसमुद्दिश्य मातरन्ती तत्र भवन्ती श्रुतिबोधयितुं प्रावतंत
“तस्मादानन्दादेव खल्विमानि भूतानि समुत्पद्यन्ते” इत्यादिका ।
कथं चासावाद्वैततत्परापि द्वैतजनिं तस्मादेव वर्णयेत्, न च तदप्य-
नित्यमित्यावेदितं, येन तदेव परिणमेत न च श्रुतिबलाद् ब्रह्मणि
परिणामित्वं नित्यत्वं चोभयमप्यास्थेयं, युक्तिविरुद्धार्थस्य शतै-
रपि श्रुतीनामुपपादयितुमशक्यत्वात् ।

तदित्यं श्रुत्यर्थं निरूपयद्भिः मीमांसामांसलवैदुषीभिरित्यं
श्रुतिहेतुकार्थापत्त्या निरणायि—

“चित्रायागः पशुफल इति श्रूयमाणोऽपि चित्राऽ-

पूर्वद्वारं पशुफलतयाऽऽक्षिप्यते तत्र तद्वत् ।
चैतन्यात्मा जगदुदयकृच्छ्रयतेऽत्रापि पश्चान्-
मायादीनां भवति जगति द्वारभावः फलेऽस्मिन् ॥”

अस्ति काचिच्छक्तिर्मायादिपदव्यपदेशयाऽघटितघटनापटीय-
सी यां द्वारीकृत्य व्यावर्ततादौ ब्रह्म । श्रुतिरपि च तादृशैः शब्दैस्तां
निरदिशत् “मायां तु प्रकृतिं विद्यात् मायिनं च महेश्वरम्”
‘अहरहर्गच्छन्तोऽपि च तमात्मानं न विदुरन्तेन प्रत्यूहा’ “तुच्छे-
नाभ्यपिहितं यदासीत्” “नीहारेण प्रावृताः” इत्यादिका । तस्या
अच्छादकत्वादिश्रवणादेव च न साऽदृष्टमेवेति भणितिः शोभते
अत एव च सा भावरूपा, आहुश्च—

“नाभावताऽस्य घटते वरणात्मकत्वात्,
नाभावमावरणमाहुरभावशौण्डाः ।

अज्ञानमावरणमाह च वासुदेवः,
तद्भावरूपमिति तेन वयं प्रतीमः ॥”

वासुदेव इति अज्ञानेनावृतं ज्ञानमिति वचसा । परिपूर्ण-
विदानन्दस्य च सकलजनानुभवानधिरोहणान्यथानुपपत्त्या
तामुपयन्ति । अतएव केषांचित्परिदेवनमपीदं—

“सुष्वापादुत्थिताश्चैवं निर्विद्यन्ते हि कामुका,
वृथेयमन्तरेणैव कामिनीं यामिनीं गता ।

आश्लिष्टामप्यबुद्ध्वैनां मृतवच्छयितं मया,
मुक्त्वा च परमानन्दं तस्य च स्मरणादयम् ।

स्वल्पाल्पमुखहान्यैवं निर्वेदो नावकल्पते,
तत्सुखं विस्मृतं चेत्स्यात्सुखमस्वाप्समित्ययम् ।

व्यवहारो न युज्येत दुःखानुभवे त्वियम्

मुखव्यवहतिस्तस्माद्गौणवृत्त्येति निश्चयः ॥”

अनवसर एव, कः परिपूर्णापरिद्विज्ञानन्दानुभवं सुपुत्रानुपेयाय,

अज्ञानाच्छन्नो ह्यानन्दस्तज्जानुभूतिगोचरः । ऊचिरे चाचार्याः—

“अप्यानन्दः श्रुतः साक्षान्मानेनाविषयीकृतः । विषया-
नन्दाभिलाषं स न मन्दीकर्तुमप्यलमिति । अमोपादानताऽन्यथा-
नुपपत्तिरपि च तस्याः साधने सफलमेव प्रायतिष्ठ । उपरिष्ठात्सु-
दीभ्रविष्यति चैतत् ।

एवं विमतं प्रमाणज्ञानं स्वप्रागभावव्यतिरिक्तस्वविषया-
वरणस्वनिवर्त्यस्वदेशगतवस्त्वन्तरपूर्वकं, अप्रकाशितार्थप्रकाश-
कत्वात् अन्धकारे प्रथमोत्पन्नप्रदीपप्रभावत्, देवदत्तप्रमा स्वप्रा-
गभावातिरिक्तानादिनिवर्तिका, प्रमात्वात् यज्ञदत्तप्रभावत्, विमता
प्रमा, स्वाभावातिरिक्तानादिप्रध्वंसिनी, कार्यत्वात्, घटव-
दित्यादिमहाविद्यानुमानशतैश्च साऽललम्बे ।

त्वदुक्तमर्थं न जानामीत्यादिप्रत्यक्षमपि न तां विना निर्वहति
सति त्वदुक्तार्थज्ञाने ज्ञानसत्त्वादेव असति च प्रतियोगिज्ञानादेवोक्त-
व्यवहारानुपपत्तेः, सेयं सिद्धयसिद्धिभ्यां व्याहतिर्व्यपदिश्यते ।
सामान्यतो ज्ञातत्वे विशेषतोऽज्ञातत्वेऽपि नेयं व्यवहृतिर्निर्वहेत
ज्ञातेश्च ज्ञातत्वादेव न जानामीति व्यवहारानुपपत्तेः, अज्ञाते चा-
ज्ञातत्वादेव प्रश्नानुपपत्तेः । “त्वदुक्तेऽर्थे मम प्रमाणज्ञानं नास्ति”
इत्येवं तामर्थपयन्नपि चानुभवमन्यथयन् न तामुपपादयितुं क्षमते,
यतस्तदाकारस्य प्रमाणज्ञानस्यैव तत्र सत्त्वात्, अतएव चैतदतिरिक्तं
प्रमाणज्ञानं मम नास्तीत्युक्तावपि व्याघात एव तस्य तदाकारस्यैव
सत्त्वादेव, अतएव अभावज्ञाने प्रतियोगिज्ञानकारणतानभ्युपगमे-
ऽपि न निस्तारः । न च भवन्मतेऽपि साक्षिरूपज्ञानविषयत्वस्या-
ज्ञानावच्छेकतया विषयेऽपि सत्त्वात् कथं न जानामीति व्यवहार
इति वाच्यम् सर्वसाधकत्वेनैव साक्षिणो धर्मिग्राहकमानसिद्धत्वात्,
तथाहि, अज्ञातो घटोऽस्तीति कथं निश्चेयम्, प्रत्यक्षानुमानादि-
भिर्निश्चयेत्वेऽज्ञातत्वमेव व्याहतिकवलिप्तम्, निश्चयस्तु तस्यावश्य-

कोऽन्यथा ज्ञानकाले एव घट उत्पद्यते इत्यत्र किमुत्तरं, तस्मात्साक्षिणैव अज्ञानावच्छेदकतया सोऽनुभूयते इति नाज्ञानविरोधी साक्षी किन्तु प्रकाशक एवेति । दृष्टिदृष्टिवादेऽपि घटपटादिभ्रमाणां अज्ञानादेशच दृष्टत्वेनावश्यकल्प्य इति ।

अपि च प्रत्यक्षां प्रति विषयस्य कारणत्वात् कार्यकारणभावग्रहार्थमपि घटस्य पूर्वं सिद्धिरपेक्षिता, स्वासमानकालीनाज्ञातताविशिष्टघटादिविषयकज्ञानस्य सम्भवेऽपि अज्ञातत्वविशिष्टघटादिनिष्ठकारणतायां नोपयोग इति स्वसमानकालिकाज्ञातताविशिष्टघटादिसिद्धये साक्षी शरणीकरणीय इति न तस्याज्ञानविरोधित्वम् ।

सेयं माया न सत्या, उक्तयुक्तेः, “भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति” तन्निवृत्तिप्रतियोगित्वश्रुतेश्च, नापि शशशृङ्गायमाणा, उक्तप्रमाणसिद्धत्वादेव, अत एव “तुच्छेनाभ्वपिहित” मितिश्रुतिगततुच्छशब्दः सद्भिन्नत्वसादृश्येन गौण एव तस्याम्, तदियमनिर्वचनीया, उभयविलक्षणा । अत एव च तां श्रुतिरनुतेन प्रत्युद्वा” इत्यत्र अनृतशब्देन व्यपादीदिशत् । ब्रह्मसत्त्वमुपदिश्य च “नासदासीन्न सदासीदिति” च सदसद्विलक्षणं वस्तु अचिकीर्तत् । सदसत्त्वे किञ्चिन्निष्ठात्यन्ताभावप्रतियोगिनी धर्मत्वात् रूपरसवदित्यनुमानं च सामान्यतस्तामालम्बते । स्वप्रकारकधीविशेष्ये बाध्यत्वं वा, सद्भिन्नत्वे सति असद्भिन्नत्वे सति सदसदुभयभिन्नत्वमिति च तत्रानिर्वाच्यत्वम् । सेयमेव शुद्धब्रह्मविषयत्वेन माया, स्वकार्यावच्छिन्नब्रह्मविषयत्वेन चाविद्येति व्ययदेशमश्रुवती द्वितयतां गतेति । इदन्तु तत्त्वमुपाववर्णनं नारायणसरस्वतीपादाः—

“भिन्ना यद्यपि नाविद्या मायातो वस्तुतः कचित्
तथापि गुणवैषम्यात्तयोर्नाम विकल्प्यते ।
सत्त्वात्मिका तु मायाख्यां लभते कार्यगौरवात् ।

स्वाश्रयामोहहेतुत्वात्सार्वभौम्यादिगुणार्पणात् ॥
स्वाश्रये, सैव तमसा रजसा च स्वमाश्रयम् ।
मोहयन्ती त्वसार्वभौमदुःखित्वादिगुणार्पणात् ॥
अविद्याख्यां च लभते नातो भेदस्तयोः क्वचित् ।
मायाविद्याविभागेन शिरोराहुविभागवत् ॥
विषयाश्रययोस्तस्या भवेद्भेदविकल्पनम् ।
परमार्थतस्तु नैवास्ति भेदश्चिन्मात्रतः स्वतः ॥
जीवाश्रया ब्रह्मपदा त्वविद्या तत्त्वविन्मता ।
ब्रह्माश्रया जीवपदा माया सैव प्रकीर्तिता ॥ ”

विमता माया समानाश्रयविषयिका तमश्शब्दवाच्यत्वात्
सम्मतमोवदित्यनुमानेन च सा समानाश्रयविषयिकेतिन्यरूपम् ।
आस्तां यथा कथञ्चिदेषा ब्रह्मधवा, विरक्तचित्तैरात्मारामैर्न बहु
विचार्यतामर्हति. यदभ्यधात्—

कार्यं चेदवगम्येत किं कारणपरीक्षया ।
कार्यं चेदवगम्येत किं कारण परीक्षया । इति जयन्तभट्टः ।
तदियं माया ब्रह्मणेदं दृश्यमानं विविधं जगदजीजनत् चरा-
चरोत्पत्तं ब्रह्माध्यासमापन्नम् ।

ब्रह्मणि च सामान्यतो ज्ञातत्वे सति विशेषतोऽज्ञातत्वमधि-
ष्ठानत्वम् । अज्ञाततां चैषैव समपीपदत्, सत्यानृततादात्म्य-
भावश्चायमध्यासः । स च दृग्दृश्ययोरतिवैपरीत्यं गतयोरपि
प्रतीयमानतादात्म्यान्यथानुपपत्त्या कल्प्यते, तत्र ब्रह्मैव सत्यमधि-
ष्ठानमनुस्यूत्वात्—पूर्वाभिहितयुक्तेश्च, तदन्यदनृतम् । अन्यस्य
सर्वस्याध्यासमुपपादयन्ती चासौ माया स्वाध्यासे नान्यदपेक्षते
इति कल्प्यते माभूदनवस्थेति, वभणुश्च—

भेदं च भेद्यं च भिनत्ति भेदो, यथैव भेदान्तरमन्तरेण ।
मोहं च कार्यं च विभति मोहस्तथैव मोहान्तरमन्तरेण ॥

तेनानेन पदपदार्थकदम्बेनोपादानमेवानुगन्तव्यमुपादेयेन प्रपञ्चेनेति आविद्यकं मायिकमनिर्वाच्यं चोच्यते । किमर्थमेतेनो-
दपादि ? किमिति चानन्दजलधिरपि दुःखजलधीयति ? किमिति
च चेतनोऽपि मुग्ध इव स्वयमेव वचन्धात्मानमेव ? इत्यादि प्रश्न-
निवहमपि सैव माया लोकोत्तरचमत्कारिणी उत्तरीतुं पारयति
स्वीकृता सती । न वयमन्यदार्शनिका इवासदुत्तरैर्जिज्ञासून्
प्रतारयामः । यादृशं हि वस्तुसतत्त्वं निरीक्ष्यते तदेवाभिधीयते ।
आरोपे सति निमित्तानुसरणमिति नीतिमालम्बमानैश्च कारण-
मनिर्वाच्यमेवास्मभिरकल्पि ।

यत्रोक्तं श्रीगौडपादाचार्यैः—क्रीडार्थं सृष्टिरित्यन्ये भोगार्थ-
मिति चापरे । देवस्यैव स्वभावोऽयमात्मकामस्य का स्पृहा' ॥
स्वाभावा इत्यविवेच्यते ।

तामिमामाचार्योक्तिं निशम्य न कस्य मनः शाम्यति,
निष्पन्नपातं वस्तुस्वभाववर्णनपरमिदं वचो वस्तुतत्त्वमनुभूति-
पथमवतार्यैवाचार्येण निरटङ्कीति न कस्य शममावहेत्, अहो
धन्यानि धन्यानां महात्मनां वचांसि । न परमस्मदीया आर्या-
चार्या एवास्मानित्थं सद्वचोभिः शान्तयन्ति, श्रुतिरपि भगवती
विचारगहनाम्बुधावस्मिन्निमज्जयेत्थमेवालासीद्गवेदीया—

“न सदासीन्नासदासीत्तदानीं नासीद्रजो न व्योम परोयत् ।
किमावरीवः कुह कस्य शर्मन्तम्भः किमासीद्गहनं गभीरम् ॥
को अद्भ्यावेद क इह प्रवोचत् कुत आजातः कुत इयं विसृष्टिः ।
अर्वाग् देवा अस्य विसर्जनेनोथ कोवेद यत आवभूव” ॥
इयं विसृष्टिर्यत आवभूव यदि वा दधे यदि वा न ।
योऽस्याध्यक्षः परमे व्योमन् सोऽङ्गवेद यदिवान वेद” ८, ७,
१६, २२ । इत्थमभिव्यक्ततयाऽपि अनिर्वाच्यवादे श्रुत्या ख्या-
प्यमाने यदि न कश्चित् श्रद्धयात् तदास्माभिः किं कर्तव्यम्, मन्द-

भाग्यमेव तस्य तत्र हेतुः । यदाहुः—

ईश्वरानुग्रहादेवा पुंसामद्वैतवासना ।

महाभयकृतत्राणा द्वित्राणां यदि जायते इति ॥

अभ्यधाच्च परनिरुक्त्यभिमाननिराकरणपटीयान् श्रीहर्षः—

“मम चानिर्वचनीयतैव सर्वप्रतीतिव्यवहारव्यवस्थितिप-
र्यनुयोगवाणवारणाय वज्रवारवाणायामाना विजयते इति ।”

“समस्तलोकशास्त्रैक्यमत्यमाश्रित्य नृत्यतोः ।

का तदस्तु गतिस्तत्तद्वस्तुधीव्यवहारयोः ॥

उपपादयितुं तैस्तैर्मतैरशकनीययोः ।

अनिर्वक्तव्यतावादपादसेवा गतिस्तयोः ।” इति च ॥

एतादृशानिर्वाच्यप्रपञ्चान्तर्गतश्चेदमचारुतरं कलेवरम्,
तत्परिमितमेव तत्रास्ति मनः । तच्चानित्यं परिच्छिद्यालिङ्गितत्वात्
घटादिवत् तैजसत्वश्च तस्य तत्कार्यमवलोक्य स्वीकृतम्, यथाहि
प्रदीपो वा चतुर्वा दूरस्थकलशाद्यात्मना परिणमते, एवं मनोऽपि ।
इन्द्रियद्वारा च तदिन्द्रियसंयुक्तमेव विषयं व्याप्य तदाकारं भवति ।
सैव वृत्तिरिति कथ्यते । तन्निर्गमश्च पारोक्ष्यापरोक्ष्यव्यवस्थार्थं
स्वीकृतः, वृत्तिनिर्गमास्वीकारेऽपि विषयेन्द्रियसन्निकर्षादिनैवाप-
रोक्षत्वोपपत्तावपि तेनैव च विषयावच्छिन्नचैतन्यस्याभिव्यक्ति-
कल्पनादिना सर्वसामञ्जस्येऽपि प्रभारूपतेजसो विषयसन्निकर्षणैव
प्रकाशकत्वस्य दृष्टत्वात्, तेजस्त्वेनैव हेतुनाऽन्तःकरणो विषय
सम्बन्धः प्राप्नोति वृत्तिद्वारा संगम्यते इति वृत्तिनिर्गमो युक्तिसंस्पृष्ट-
एव, एवञ्च मनोवृत्तिनिर्गतिस्थले विषयापरोक्ष्यं तदनिर्गतिस्थले
च पारोक्ष्यम् ।

आवरणनिवृत्तिश्च तदीयं कृत्यम् । आवरणं चाज्ञानरूपं न
घटादौ समस्ति तेषां जडत्वेनावरणात्मकतया तत्राज्ञानस्य निष्प्र-
योजनत्वात् प्रकाशावारकत्वेन च तदीयं साफल्यमिति सर्वत्र

चैतन्यमेवावृणोति तत् । ब्रह्मचैतन्यां च गगनमिव कोटरकुटीरा-
दिभिरवच्छिन्नं वर्धति घटादिभिः सकलैर्विकल्पैः । एवञ्च सा वृ-
त्तिर्यथावच्छिन्नचैतन्यगतावरणं निवर्तयति । निवृत्ते च तस्मिन्
चैतन्येनैव घटः स्फुरति तथा च घटादीनां पूर्वं वर्तमानतया चिदव-
च्छेदकत्वसम्भवात् तदवच्छिन्नचैतन्यगतावरणस्य पूर्वं विद्यमा-
नत्वात् तन्निवर्तकत्वस्य मनोवृत्तौ सम्भवेन तत्साफल्यम्, एवं
च सर्वत्र तादृशचैतन्यविषयकत्वेनैव प्रमाणानां प्रामाण्यम्, न तु
घटादिविषयकत्वेन । अतएवाचकथदिदम् “सर्वप्रत्ययवेद्येऽस्मिन्
ब्रह्मरूपे व्यवस्थिते,” इति ।

सति चैवं ‘इदं रजतमित्यादिस्थलेषु इदम्पदार्थस्य शुक्तेरपि
व्यावहारिकतया ज्ञानात्पूर्वं वर्तमानतया चिदवच्छेदकत्वसम्भ-
वादिदमवच्छिन्नचिन्निष्ठाभावमिति मनोवृत्तिः । रजतस्य
रजतत्वोक्तिकालमात्रवृत्तिकतया ज्ञानात्पूर्वमविद्यामानतया चिदव-
च्छेदकत्वासम्भवात् न तदवच्छिन्नचिन्निष्ठाज्ञानमस्ति, अत एव
प्रतीतिकं ज्ञातसत्ताकमेवेति अनावृतमेवेति च व्यवहरन्ति । एते-
नैवाभिप्रायेण देवदत्ताज्ञानविषयतावच्छेदकत्वपक्षिका विप्रतिपत्तिः
भाङ्ग्यरूपि । रजतावच्छिन्नचिन्निष्ठाज्ञानासम्भवे च न मधो-
वृत्तिरपि तत्र प्रयोजनवती, अज्ञाननिवर्तकत्वेनैव तत्साफल्यस्य
वर्णितत्वात् । रजतश्चेदमवच्छिन्नचिन्निष्ठाज्ञानपरिणतिः । इद-
मवच्छिन्नचितश्च विवर्तः । सत्येवं तदाविद्यकं रजतमपरोक्षप्रती-
त्यन्यथानुपपत्त्या क्लृप्तोत्पत्तिकं केनापरोक्षीक्रियते इति विचार-
णायां साक्षिणैवेत्यभ्युपगम्यते, इदमेव हि साक्षित्वं यदनावृत-
विषयप्रकाशत्वं नाम । आविद्यकस्य चानावृतत्वं व्युदपादि
पूर्वम्, अत एव च मनोधर्मान् सुखादीन् स एव प्रकाशयति,
अत एव च तस्याऽनुव्यवसायस्थानापन्नत्वमपि संगच्छते, मनो-
धर्मस्य ज्ञानस्य भासकत्वादेव ।

अविद्योपहितचैतन्यं तद्वृत्त्युपहितचैतन्यं वा साक्षी, स चायं
साक्षी व्यावहारिकान् पदार्थान् मनोवृत्तिं ज्ञानं द्वारीकृत्य
विषयीकरोति, प्रतीतिमात्रशरीरांश्च पदार्थानविद्यावृत्तिं द्वारी-
कृत्य, अज्ञातांश्चाज्ञानं द्वारीकृत्येति ।

तदिदमुच्यते, ज्ञाततयाऽज्ञाततया वा सर्वं साक्षिभास्यमिति ।
अविद्यावृत्त्यादिभासने तु निरपेक्ष एवायम्, वृत्तिरूपद्वारान्तर्ग-
त्तयां हि भवेदनवस्थेति । व्यावहारिकपदार्थप्रकाशने त्ववश्यं मनो-
वृत्तिरपेक्षितव्या, नो चेदविद्योपहितचैतन्यस्य साक्षिणः सर्वदा
सत्त्वात् सर्वस्य सार्वभौम्यमापतेत् । सुखादिप्रकाशने तु केचिदवि-
द्यावृत्त्यपेक्षां मन्वते केचिन्नेत्यन्यदेतत् । तदित्थं सिद्धेयमविद्या
वृत्ती रजतगोचरेति ।

अविद्यावृत्तिरियं रजतञ्चेति रूपद्वयेनाविद्या युगपदेव परि-
णमते, न तु पूर्वं रजतरूपेण पश्चाच्च वृत्तिरूपेण, माभूद् रजतस्य
प्रतीतिकत्वव्यावृत्तिरिति । तत्र च परिणामे सम्प्रयोगसंस्कारदोषान्
निमित्ततयाऽपेक्षते । तत्राधिष्ठानतावच्छेदकेन शुक्त्यादिना
साकं सम्प्रयोगः पूर्वं कथितः, सचावश्यमपेक्षणीयः । तं विना
भ्रमस्याऽदृष्टत्वात् । संस्कारश्चाध्यस्यमानतावच्छेदकरजतत्वादि-
प्रकारकानुभवजन्योऽपेक्ष्य एव, नहि दृष्टस्थरजतादौ तादृशानु-
भवं विना रजतत्वप्रकारकभ्रान्त्याश्रयो भवति कश्चित्,
माभूदतिप्रसक्तिः । दोषश्च रागादिः, तदनपेक्षणे हि रजततया
एव विमिति भ्रान्तः, अन्यधर्मप्रकारको भ्रमोऽस्य किं न
समजनि इत्यादि पर्यनुयुज्येत । सादृश्यमपि केचिदध्यासहेतुतया
स्वीकुर्वते केचिन्न, तत्सम्भवन्न निवार्यते, यत्र च स्फुटं तस्य न
प्रतीतिः, तत्र कुसृष्ट्या तत्कल्पनमपि न रोचयामहे ।

नचैवं रजततज्ज्ञानयोर्दुग्धपदुत्पत्तिस्वीकारेऽर्थाजन्यत्वाज्ज्ञा-
नस्यापरोक्षत्वं न व्यतिष्ठेतेति वाच्यम् । ईश्वरज्ञाने योगिज्ञाने वा

व्यभिचारात् नार्थजन्यत्वं प्रत्यक्षत्वप्रयोजकं, ज्ञानाकरणकज्ञान-
स्यापरोक्षत्वं प्रकृतेऽप्यस्तीति न दोषः ।

तदेवमर्थस्येदमवच्छिन्नचित्तव्यापारोऽर्थाध्यासपदेन व्यप-
दिश्यते । तादृशचिदाकारमनोवृत्त्यवच्छिन्नचित्ति रजताकारवृत्ते-
स्तदात्म्याध्यासो ज्ञानाध्यासपदेन व्यवहियते, एवञ्च मनो-
वृत्त्यविद्यावृत्त्योरपि तादात्म्याध्यासात् नाख्यातिसाम्यमपि ।
इदमाकारवृत्तेः सान्निवेद्यत्वेन तदवच्छिन्नाज्ञानाभावेपि
इदंवृत्त्यवच्छिन्नचैतन्ये शुक्लवच्छिन्नचैतन्यगोचराज्ञानसत्त्वेन
तन्निवन्धन एव ज्ञानाध्यास इति । अविद्यावृत्तौ ज्ञानत्वास्वीका-
राच्च न ज्ञानद्वयमादायाख्यातिसाम्यम् । अपि चावरणनाशरूप-
फलविशिष्टत्वेनेदमंशावच्छिन्ना चिदेव पूर्वाभिहितरीत्या फलम् । न
तु रजतावच्छिन्ना, तत्रावरणप्रसक्तेरेवाभावात्, एवञ्च फलैक्यात्
द्वयोरपि चिद्वृत्त्यारैक्येन व्यवहार इति ध्येयम् । इयञ्चाध्यासस्य
मुख्या भिदाद्वयी, अपरोऽस्या एव प्रभेद इति । केषुचिद्ग्रन्थेषु
ज्ञानस्य ब्रह्मणोऽध्यस्तप्रतियोगिकतयाऽध्यास एव ज्ञानाध्यास-
शब्देन व्यवहृतः । अर्थस्याध्यस्तस्य ब्रह्मभिन्नस्य स्वरूपेणा-
ध्यासोऽर्थाध्यास इति च व्यवजहुः, अमू च भेदौ संसर्गाध्यासपदेन
स्वरूपाध्यासपदेन च व्यपदिष्टौ, एवं धर्माणामध्यासो धर्माध्या-
सतया, धर्मिणश्च स धर्म्यध्यासतया उल्लिखितावित्येषा पडध्या-
सी । अपरं च प्रभेदं निरूपयामासुस्त्रैविध्येन, ज्ञानविशिष्टः
अज्ञानविशिष्टः ज्ञानाज्ञानविशिष्टश्चेति । तत्राद्यः शुक्तिरजता-
दिभ्रमः अविद्यावृत्त्या सहैवेत्पन्नत्वात्, विद्यदादरेध्यासो द्वितीयः
अज्ञानविशिष्टतया जातत्वात्, अज्ञानस्य चानादित्वेऽपि विशि-
ष्टाकारेणोत्पत्तिर्बोध्या । ज्ञानाज्ञानविशिष्टभ्रमस्तु परोक्षस्थले
एव, तत्र सामान्यतोऽनुमित्यादिरूपज्ञानस्य विशेषरूपेण चाज्ञा-
नस्य विशेषविशिष्टतया जायमानत्वात् परोक्षभ्रमानङ्गीकारे च

भेदद्वयमेवेति ।

न केवलं रजतादिभ्रमे ज्ञानरजतयोरेवोत्पत्तिरिति मन्तव्यम्
विषयता अपि जायन्ते । तथाहि, इदमवच्छेदेन रजतं रजतविषयत्वं
रजततादात्म्यं रजतादात्म्यविषयत्वमिति चत्वारि जायन्ते,
रजतविषयतावच्छेदेनापि एतान्येव । यस्य यदवच्छेदेनाध्यासः
तस्य तद्विषयत्वावच्छेदेनापि स इति नियमात् । एतच्च “इदं
रजतं जानामीत्यनुभवसाक्षिकम् । रजतमिदं जानामीत्यनुभव-
स्थले तु रजतावच्छेदेन रजतविषयत्वावच्छेदेन च इदंतादात्म्यं
इदंतादात्म्यप्रतियोगित्वोपहितेदमादि, इदंतादात्म्यविषयत्वं, इदं-
तादात्म्यप्रतियोगित्वोपहितेदमादिविषयत्वमित्येतानि चत्वारि
समुत्पद्यन्ते । तदेतत् सर्वमपरोक्षानुभवान्प्रथानुपपत्त्यैव कल्पित-
मिति नात्र गौरवविभीषिका समुन्मिषति, यथाहुः—

प्रमाणवत्त्वादायातः प्रवाहः केन वायेत इति

प्रमाणवन्त्यदृष्टानि कल्प्यानि सुबहून्यपि,

अदृष्टशतभागोऽपि न कल्प्यो निष्प्रमाणक इति । न तत्र रथा
न रथयोगा न पन्थानो भवन्ति अथ सृजते इत्यादिश्रुतेः स्वप्ना-
निर्वाच्योत्पत्तौ प्रमाणत्वात्, सच्च त्वचाभवत् सत्यं चानृतं
चाभवदिति श्रुतौ च सत्यपदेन व्यावहारिकोत्पत्तिमभिधायावृत्त-
पदेन प्रातिभासिकोत्पत्तेरभिधानात् । तस्मादुदारहृदयैर्विहाय
दारिद्र्यमेतत्स्वीकृतौ न सङ्कोचो लेशतोऽपि कार्य इति ।

वस्तुतस्तु नैयायिकमते दोषनिष्ठकारणतानिरूपितकार्यता
रजतविषयकभ्रमत्वावच्छिन्ना, भ्रमत्वं च तदभाववति तत्प्रकारक-
त्वमिति कार्यतावच्छेदकतया बहूनां प्रवेश इति महागौरवम्, अनि-
र्वाच्योत्पत्तिवादे तु सा कार्यता रजतत्वावच्छिन्नेति महत्लाघवम् ।
तादृशजन्यतायाः प्रातिभासिकव्यावहारिकसाधारणतया प्राति-
भासिकत्वस्यापि जन्यतावच्छेदककोटावप्रवेशनीयत्वात् । एव-

अत एव ज्ञानमेवोत्पद्यतां किंविषयोत्पत्त्येति नागेशादीनां मतं पराकृतम् । उक्तं हि रजतसंयोगत्वेन रजतप्रत्यक्षं प्रति कारणता व्यावहारिकस्थले क्लृप्तेति कथं विषयं विना प्रत्यक्षं सम्भवेत् ।

विज्ञानवादप्रसङ्गश्च स्यात्, ज्ञानस्यैव बहिर्भूतरजताकारता-स्वीकारेण विषयापरोक्षतोपपादने, नच ज्ञानातिरिक्तमसदेवेति वक्तुमुत्सोढव्यम्, प्रत्यक्षादिविरोधात्, विस्तृतं चैतदस्माभिरन्यत्रेति नेह धितन्यते ।

एवमलीकमेव रजतमिति, शुक्तिपरिणामस्तदिति च ब्रुवन्तोऽबहेजनीयाः । कथं हि नाम गगनकुसुमायमानं रजतमपरोक्ष-प्रतीतिगोचरतामासादयेत् कथं च शुक्तेः क्षीरस्यैव दधि परिणामो रजतं समीपोपसर्पणसमनन्तरं नेदं रजतमितिवाधविषयतामा-लम्बेत । नो खलु क्षीरस्य दध्यात्मना परिणत्यनन्तरं नेदं दधीति प्रमिन्वन्ति लौकिकाः । तथा बुध्यमाना वा न भवन्ति भ्रान्ताः । तथा सति नेदं रजतमित्यादेरेव भ्रान्तिरत्वादहो समर्थितो भ्रान्त्यभाववादः ।

दोऽज्जनितं तद् दोषापगतावपगतमिति नेदं रजतमित्यपि समीचीनमेवेति चेत् । सत्यत्वे रजतस्य शुक्तिपरिणतेः दोषजन्य-त्वस्यानुपपत्तेर्हृदस्थरजतवदेव । नापि च निमित्तापाये नैमित्तिकाप-गमनं प्रतियन्ति प्रमातारः । कफापाये ज्वरापगतिः श्रुत्यतिथिर-भूदिति चेत् । तत्रापि धातुसाम्यमेव क्रियते कफापगत्या, पश्चाज्ज्वरेणापगम्यते इति ।

एवं निम्बार्कादिभिः स्वीकृताः ख्यातयोऽप्युक्तास्वेवान्तर्भवन्ति तस्मात् तासां खण्डनेनैव खण्डिता बोध्याः । तथाहि, निम्बार्कमते जीवेश्वरजड़ानां परस्परं भेदाभेदौ स्वीक्रियेत इति शुक्तिरजतयोरपि तावेव, हृदस्थरजतमेव च शुक्तितादात्म्येनैव भासते नतु भेदाभे-

दाभ्यां, तत्र चाभेदप्रतीतेः प्रमात्वेऽपि भेदाविषयकत्वेन भ्रमत्वम्, उभयवत्येकमात्रावगाहनादित्यन्यथाख्यातिरेवेयम् नव्यनैयायि-कानुसारिणी । तादात्म्यस्य च सत्त्वेन संसर्गस्यासतोऽभानान्न प्राचीननैयायिकानुवर्तिनीति ।

ब्रह्मभूतख्यातिस्तु सत्ख्यात्यन्तर्गता । तन्मते सर्वं ब्रह्म-परिणामः, ब्रह्म च सच्चिदानन्दात्मकं, जीवत्वं चावृतानन्दकत्वं, जड़त्वं चावृतचिदानन्दकत्वं, अलीकस्तु न पदार्थः । परिणामश्च द्विविधः, दुग्धस्य दधीव कारणविकृतिहेतुरेकः, कारणाविकृति-हेतुश्चापरः, यथा कल्पतरौ स्वसविधमुपगतकाम्यप्रदायिनि, नहि तत्र कल्पतरौ कश्चिद्विकारो जायते, तत्र भूमस्थले शुक्तिराद्यो ब्रह्म-परिणामः, रजतं तु द्वितीय इति ब्रह्मपरिणामत्वाद्रजतं सदेवेति । तदेतत् सर्वथाऽसङ्गतम् । नित्यस्य परिणामानुपपत्तेः श्रुत्या च युक्तिविरुद्धार्थस्योपदेष्टुमशक्यत्वात् । नहि सहस्रमप्यागमा घटं पटयितुमीशते, मायामादायैव च ब्रह्मपरिणामप्रतिपादकत्वोप-पत्तेरिति ।

माध्वस्तु—सदुपरागेणालीकस्य भानम्, अधिष्ठानातिरिक्तं च सर्वमलीकमेवेति स्वीक्रियते । तदेतदखण्डि पूर्वमिति । अचिन्त्यभेदाभेदवदिनामपि एवैवास्मिन् विषये रीतिरिति न पृथक् निराकरणमपेक्षते ।

माध्वमतात्तोषां भिदा त्वयं प्रसङ्गाद्बोद्ध्या, जीवब्रह्मणोर्भेदो माध्वमते । अत्र तु भेदाभेदौ, तत्राचिन्त्यत्वं च शब्दानुमितप्र-त्यक्षरूपप्रमाणत्रयाविषयत्वम्, अन्येषां प्रमाणानामेतेष्वेवान्तर्भावात् ब्रह्मण्यजतिगुणक्रियासम्बन्धात्मकप्रवृत्तिनिमित्तचतुष्टयशून्य-त्वेन शब्दाविषयत्वात्, अलौकिकत्वेन प्रत्यक्षाविषयत्वात् तादृशे व्याप्तिग्रहासम्भवेनानुमानाविषयत्वात्, भेदग्रहे चावश्यं प्रतियोग्यतुल्यगिग्रहापेक्षणात्, अचिन्त्यप्रतियोग्यादिकत्वेन च

भेदस्याचिन्त्यत्वात् । एतेनाभेदस्याचिन्त्यत्वं व्याख्यातम् ।
ब्रह्माग्रहणे तदभेदस्याशक्यग्रहत्वादिति ।
एतेन—“सोमाभावे च पूतीकग्रहणं श्रुतिचोदितं,
सोमावयवसद्भावादिति न्यायविदो विदुः ॥१॥

ब्रीह्यभावे च नीवारग्रहणं श्रुतिचोदितं,
तदेव सदृशं तस्य यत्तद्व्यवदेशभाक् ॥२॥

शुक्त्यादौ रजतादेश्च भावः श्रुत्यैव बोधितः,
रूप्यशुक्त्यादिनिर्देशभेदो भूयस्त्वहेतुकः ॥३॥

रूप्यादिसदृशश्चायं शुक्त्यादिरूपलभ्यते,
अतस्तस्यात्र सद्भावः प्रतीतेरपि निश्चितः ॥४॥

कदाचिच्चनुगादेस्तु दोषाच्छुक्त्यंशवर्जितः,
रजतांशो गृहीतोऽतो रजतार्थी प्रवर्तते ॥५॥

दोषहानौ तु शुक्त्यंशे गृहीते तन्निवर्तते,
अतो यथार्थं रूप्यादिविज्ञानं शुक्तिवादिषु ॥६॥

बाध्यवाधकभावोऽपि भूयस्त्वेनोपपद्यते,
शुक्तिभूयस्त्ववैकल्यसाकल्यग्रहरूपतः ॥७॥

नातो मिथ्यार्थसत्यार्थविषयत्वनिवन्धना,
एवं सर्वस्य सर्वत्वे व्यवहारव्यवस्थितिः ॥८॥

“स्वप्ने च प्राणिनां पुण्यपापानुगुणं भगवतैव तत्तत्पुरुषमा-
त्रानुभाव्या तत्तत्कालावमानास्तथाभूताश्चार्थाः सृज्यन्ते” इति
पराहतं वेदितव्यम् । भूमस्य सर्वानुभवसिद्धस्यानुपपत्तेर्वाधानुप-
पत्तेश्च । त्रिवृत्करणश्रुत्या सर्वस्य सर्वात्मकत्वे कायं भ्रमः ।
त्रिवृत्करणप्रमाकमपि सम्मतं श्रौतत्वात्, किन्तु नैतावता घटे
पटप्रतीतिरपि प्रमा स्यात् व्यवहारमनुसन्धाने हि घटे पटत्वप्रकार-
कप्रतीतेः प्रमात्वं स्वीकार्यं व्यवहारेऽवाधात् न तु पटत्वप्रतीतेरपि
व्यवहारे बाध्यमानायाः ।

अपि च सुरा रैः पदार्थैर्निर्मीयते तेषां कस्यचित्, जीरादेश्च
पानादपि प्रत्यक्षेयात्, तेषामपि सुरात्मकत्वेन । अथ तत्र भूयस्त्वं
सुरावयवानां नास्ति, तर्हि स्वल्पपरतु प्रत्यवायः स्यादेव । अपि
च सुरा न पातव्या इति श्रुतौ भूयस्याः सुरायाः पानेनैव प्रत्य-
वाय इति न श्रुतं, केवलं सुराशब्द एव श्रुतः, तथा च स्वल्पसुरा-
वयवकदुग्धादिपानात्प्रत्यक्षेयादेव । तस्मात्सर्वथा पानभक्षणा-
दिकं परित्यज्योपोष्यतामिति कण्टामाविष्टोऽसि दशमिति ।

अथ तत्र सुरात्वं धर्मो नाङ्गीक्रियते, तर्हि क्वाङ्गीक्रियते ? यत्र
सुरात्वप्रकारकप्रतीतिरिति चेत् सा यदि कस्यचित् सुरानिधानस-
दृशनिधानस्थजलादौ समजनि, तस्य पानात्स तर्हि पाषाणभवेदेव ।
सुरात्वप्रकारकप्रमात्वं प्रतीतौ विवक्षितमिति चेत् तत्किं सर्वस्य
ज्ञानस्य प्रमात्वं भणतस्तव मते जले तादृक्प्रतीतिर्न प्रमा । अस्ति
सा प्रमा, किन्तु जलं सुरात्वेन वृद्धव्यवहारगोचरो नास्तीति
चेत् तर्हि आयातोऽसि मार्गं । पारिभाषिकमिदं प्रमात्वम् यद्धर्म-
प्रकारको व्यवहारो वृद्धपरम्परागतो यत्र तत्र तद्धर्मप्रकारक-
प्रतीतिः प्रमा अन्यत्र तु भूम इति भ्रान्तिवादिनो ब्रुवते, तच्च
त्वयापि वाचोभङ्गचन्तरेणाङ्गीकृतमेव, नो चेत् विमिति वृद्धव्यव-
हारं शरणीकरोषि, तदलं प्रच्छादनैः । सोमाभावे पूतीकग्रहणं
तु श्रुतिचोदितत्वात् विधिवलादेवानुष्ठास्यते । नां चेत् श्रुतेरपे-
क्षैव का । सादृश्यमात्राद्भादृशैः स्वयमेव ग्रहीष्यते त्रिवृत्करण-
श्रुतिविचारनिपुणैः ।

स्वल्पसादृश्यवन्माग्राहि भूयः सादृश्यवदेव च गृह्येत, अ-
न्यथाऽऽष्टानुत्पत्तेरित्यर्थं श्रुतिरिति चेत् तर्हि यावददृष्टं सोमोपयो-
गाद्भवति तावत्पूतीकोपयोगाद्भवति न वा । तावदेव भवति चेत्
सोमपूतीकयोः सर्वात्मनैकत्वाभावात् न भवत्येव विमिति न ? ।
सर्वात्मनैकत्वाभावेऽपि चोदनावलाद्भविष्यतीति चेत् तर्हि कि-

मन्तरिणुना सादृश्येन गवेप्यमाणेन । न्यूनमदृष्टं जायत इति चेत्तर्हि अन्येन स्वरूपसदृशेनापि न्यूनं भविष्यत्येव । तद्वेत्तया भूयः सादृश्यवदुपयोगादधिकं भवतीति चेत् तर्हि अधिकः दृष्टलिप्सुना तदेवोपादास्यते किं श्रुत्या । अपि चादृष्टार्थानां न प्रतिनिधिरिति न्यायेन प्रतिनिधिपूर्तीकस्य दृष्टार्थत्वेऽपि तस्यैव ग्रहणं नान्यस्येत्यत्र श्रुतिरेव नियामिका स्यात् । तस्मात् सम्भवमात्रेण सादृश्यरूपदृष्टमात्रमेव श्रुतेर्व्यधायि मीमांसकैरिति नापेशलम् । तस्मात्स्वप्नेऽप्याध्यासिक्येव सृष्टिरधिष्ठानं चात्मैव, जाग्रतीव च तत्रापि धर्मत्वेनैवाध्यासात् नाहं सुखमिति प्रतीतेरापत्तिः । भगवतस्तु व्यावहारिकप्रपञ्चस्य व्यवहारे बाधाभावदर्शनात् न व्यवहारे बाध्या सृष्टिस्तदीयेति । तदेवं ब्रह्मैव सर्वत्राविद्ययाऽधिष्ठानम् । अविद्यायास्तत्र स्वप्रकाशत्वेऽपि पूर्वोक्तार्थापत्त्यादिभिः साधितत्वादेव सामान्यविशेषभावस्य कल्पितस्य सम्भवात्सामान्यता ज्ञातत्वे सति विशेषतोऽज्ञातत्वमधिष्ठानत्वं सम्भवत्येव ।

“अदृश्यो दृश्यते राहुर्गृहीतेनेन्दुना यथा” ।

तथाऽनुभवमात्रात्मा दृश्येनात्माऽवलोक्यते ॥

इति रीत्या कालादिप्रत्यक्षवच्च ब्रह्मणः प्रत्यक्षभ्रमेऽधिष्ठानत्वोपपत्तं प्रत्यक्षं सम्भवति ? अपरापि सरणिरभ्यधायि आचार्यैः “अध्यस्तद्रव्यत्ववति गुणादौ रूपानपेक्षचक्षुषत्वदर्शनेन वर्म्यन्यूनसत्ताकद्रव्यत्ववत्प्रत्यक्षे एव चक्षू रूपमपेक्षते ब्रह्मणि च द्रव्यत्वं स्वापेक्षया न्यूनसत्ताकमेवेति” तस्य चाक्षुषत्वाद्युपपत्त्याधिष्ठानत्वोपपत्तिरिति ।

सति चैवं “नासीदस्ति भाविनी वा रजतव्यक्तिः, मिथ्यैव मम रजतमभा” दित्याद्यनुभवसिद्धं स्वाधिष्ठाने त्रैकालिकनिषेधप्रतियोगित्वरूपं मिथ्यात्वं सदसद्विलक्षणत्वादिरूपं वा रजतादिगतं वियदादिप्रपञ्चेऽपि पूर्वोक्तरीत्या श्रुत्या सिद्धमपि श्रुत्यर्थे

विप्रतिपन्नाय सद्धेतुलक्षणोपपन्नैर्दृश्यत्वादिभिः स्वव्यवहारे नियमतः स्वातिरिक्तसंविदपेक्षत्ववृत्तिविषयत्वाद्यात्मकैः व्याप्त्युपसंहारस्थलरजतादिकैः साध्यते, तादृशमिथ्यात्वं विना दृश्यत्वादीनामनुपपत्तेः । आध्यासिकसम्बन्धं विना दृग्दृश्यसम्बन्धानुपपत्तेः, सति चाध्यासिकसम्बन्धेऽधिष्ठानाध्यस्तयोरेव तस्य सम्भवात् दृग्दृश्ययोरेकतरस्याधिष्ठानत्वमपरस्य चाध्यस्तत्वं वाच्यं तत्रानुस्यूतत्वात् साक्षित्वाच्च दृश एवाधिष्ठानत्वमन्यत्तु अध्यस्तमेवेति निश्चिक्ये समधिगताधिगन्तव्याधिगमैः मुनोन्द्रैः । यदाहुः—

यतो ब्रह्मणि वेद्यत्वं गीर्वाणैरपि दुर्भणम्

श्रुतिबाधभयात्तस्मान्मिथ्या दृश्यं नियागतः ॥

अविद्यायोनयो भावाः सर्वे भो बुद्बुदा इव

क्षणगुद्भूय गच्छन्ति ज्ञानैकजलधौ लयम् ॥

यदादिकं सद्रूपे कल्पितं तदनुविद्धत्वेन प्रतीयमानत्वात्

सामान्यव्याप्त्या चन्द्रानुविद्धजलतरङ्गवत्” इति ।

ननु ब्रह्मणि वेद्यत्वादिकमस्ति नवा, न चेत् सर्वाधिष्ठानता कथम्, अस्ति चेत् तस्यापि मिथ्यात्वात् शून्यवादप्रसङ्ग इति चेत् अस्ति इत्येवोत्तरं परं त्वाध्यासिकसम्बन्धेन, न तु स्वरूपसम्बन्धेन, स्वरूपसम्बन्धेन वर्तमानं सदेव स्वाश्रयमिथ्यात्वप्रयोजकं यथा साध्याभाववद्वृत्तित्वरूपा व्याप्तिः कालिकेन जले वर्तमानापि तस्य व्याप्यत्वं नावहति धूमे स्वरूपसम्बन्धेन तिष्ठन्ती तं व्याप्यीकरोत्येवेति न दोषः ।

तदेवं ब्रह्मैव परमार्थसदिति स्थितं, तच्च चिदानन्दात्मकमेव न तु तयोराधारः, तथा सति तौ नित्यौ वाऽनित्यौ वा स्याताम्, नाद्यः, नित्यस्य निराधारत्वेन साधारत्वानुपपत्तेः, न खलु क्वापि दृष्टं, नित्यश्च कचिद्वर्तते चेति । गुणस्य नित्यस्यापि परमाणादिगुह्येति चेत्, अस्य स्वशिक्षयान् प्रत्येव तात्त्वत्वात्, गुणश्च नित्य-

श्चेत्येव व्याहृतम् । विमता गुणा अनित्या गुणत्वात् वस्त्रादि-
वदित्यनुमानोपपत्तेरच । परमाणवश्चानित्या गुणाश्रयत्वाद्ब्रह्मा-
दिवत् । नच तेषामनित्यत्वे कारणधाराऽभिभ्रान्तिरिति वाच्यम्
ब्रह्मणि सर्वस्यापि विभ्रान्तेः । नच घेहसर्पयोरेक्यमसङ्गपि,
मायिकत्वेऽपि न्यूनाधिकावयवकत्वोपपत्तेः । ब्रह्मणश्चानित्य-
गुणाश्रयत्वेऽनित्यत्वमसक्तौ शून्यवादप्रसङ्गाच्च द्वितीयोऽपि । श्रुतिश्च
परमाणुगणनादिप्रतियोगिकाभावमाह प्रलये “नासीद्रजो न
व्योम परो यदि” ति ऋग्वेदीया ।

तस्मात् सच्चिदानन्दात्मकब्रह्मातिरिक्तं मिथ्याभूतं निहासा-
स्पदमेवेति तत्र उपरन्तव्यं नित्यपरिपूर्णानन्दरिरंसुभिरिति ।
यदाह श्रुतिः—“एकमेवाद्वितीयं ब्रह्म नेह नानास्ति किञ्चन ।

मृत्योः स मृत्युमामोति य इह नानेव पश्यति” इति ।
“वासुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभ इति” स्मृतिश्च ।
“परीक्ष्य लोकान् कर्मचितान् ब्राह्मणो निर्वेदमायान्नास्त्यकृतः
कृतेनेति च ।”

तदिदं द्वैतराजवर्त्म चिदानन्दामृतांशूद्भास्यमानं मनागपि
न दोषकण्टकैः संस्पृष्टं शान्ततरैरवधोरितभवनमसुखैरहिंसादि-
यमानुष्ठानबद्धपरिकरैर्निपेय्यमाणं रागद्वेषाविद्यादिसकलोपसव-
लोपहेतुः परमपुरुषार्थफलं साधनान्तरमनपेक्ष्यैव च लोकोत्तरा-
नन्दानुभूतिरूपदृष्टफलसाधनं चेति यदगादि श्रुत्या—

“सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीत”

तज्जलानिति ब्रह्मोत्पत्तिप्रलयस्थितिकमित्यर्थः । ततश्च
यतितव्यं तदाप्तये इति । तदमूरानन्दभराः सततं निपीय प्रमोदि-
षीमहि परस्मिन् चिदेकरसे वयममी, इत्याशास्महे भगवतोऽधो-
त्तजात्—चेतोऽनुरज्यतु कदापि न नश्वरेषु,

भोग्येषु सारविधुरेषु विकल्पितेषु ।

शान्तिः परापि लसतात्सुमनोमनस्तु
या दुर्लभा सुमनसां सुमनोऽधिगम्य ।
प्राच्यैर्नव्यैर्निबन्धैरुपनिषदनुगैस्तर्कविनिर्मितैश्च,
सारादानादृतैस्तैः समचकलमहं भ्रान्तितत्त्वं विकीर्णम् ।
ख्यातौ वादे ह्यमुष्मिन्नतिसरलतनौ शम्बरारात्यरातेः,
स्थाने पुण्येऽतिरम्ये विमलघनरुचेस्तोषहेतोस्सुतोषे ।

ॐ तत् सद्ब्रह्मणे नमः ॥

इति श्रीशङ्करचेतनभारतीविरचितः ख्यातिवादश्चरमवर्णध्वंसमगात् ।



॥ अशुद्धि विशेष सूचीपत्रम् ॥

पृ०	पं	अशुद्धि	शुद्धि
३	१	धर्मि प्रकारको	धर्मिकोटिताको
३	१५	त्वस्यवृत्ते	त्वस्यावृत्ते
३	१६	मर्यान्य	मर्यान्य
८	१४	स्मृति	स्मृतिः
८	२	एकदै	एकदै
८	२३	म	मतं
१२	११	इ	इदं
१३	२६	वैधर्म्यात्	वैधर्म्यात्
१४	२	धसं	धस
१४	३	मानं	मान्यं
१४	१८	सदसदसत्वं	सदसत्वं
१६	१४	संवि	संविदं
२१	१६	तरमा	तस्मा
२२	२०	नश्वरत्वं	नश्वरत्वं
२५	१७	व्यवन्हि	व्यवहि
२५	१६	बोध	बाध
२५	२१	शुक्ताध्य	शुक्तयध्य
२६	१४	नाभ्यु	नाभ्यु
२६	१८	भ्युपग	भ्युपग
२६	१६	शक्त्या	शक्त्या
३२	५	प्रमाणं	प्रमाणं
३४	३	यच्चा	यच्चात्र
३६	१६	यकत्व	यकत्वं
३७	२३	तद्भेद	तद्भेद
३८	८	चैन्मै	चे मै
३८	१३	त्व	त्वं
३८	२०	सिध्येयेत्	सिध्येत्
४४	११	कथमव्य	कथमव्य

(१)

२०	पं	अशुद्धं	शुद्धं
४३	२६	चित्	चित्
४५	६१	प्राश	प्रकाश
४६	२६	सतन्मूल	स्तन्मूल
५५	७	वर्तते	वर्तते
५५	२३	ब्रह्मज्ञा	ब्रह्मज्ञा
६६	१८	निरनी	निरसनी